

Juan A. Pugliese
BA-EN

LA IGLESIA PERENNE
ENCARNADA EN EL MISTERIO
DE LA IGLESIA

Padre. Jorge Pascale

LA IGLESIA PERENNE ENCARNADA EN EL MISTERIO DE LA ACTUALIDAD DE LA HISTORIA

El Problema:

La Iglesia de hoy vive una situación de cambios se encuentra en una coyuntura histórica.

Algo ha pasado.

Nos interesa saber qué, cómo y por qué. "Verdaderamente no es difícil determinar tales pensamientos porque los terrenos que descubrir en la más cuidadosa meditación de la divina doctrina"(1)

No se trata solo de cambios con respecto al ambiente externo de la Iglesia, sino de algo que se gesta de su interior. "Tenemos que adaptarnos a las actuales condiciones de la Iglesia misma, en una hora de actividad y conocimiento tanto en su interior experiencia espiritual"(2)

Tomamos conciencia que se ha derrumbado un muro "como en su exterior esfuerzo apostólico ¡y no podemos ignorar! finalmente el estado en que actualmente se halla la humanidad en medio de la cual se desenvuelve nuestra misión"(3)

Estamos en presencia de un proceso que es irreversible y en el horizonte como una alborada se preanuncia las perspectivas del porvenir.

Sería inútil precisar demasiado este nuevo mundo.

Lo que sí estamos seguros es que esta Epifanía nos muestra un Universo que se abre como un inmenso espacio de enormes dimensiones al que tienden con variadas energías las naciones y los continentes, pero al margen de la Iglesia.

La Iglesia aparece cada vez más pequeña.

Sus recursos resultan insuficientes para las urgencias actuales y lo será mucho más en el porvenir.

Su ritmo aparece lento con respecto a la aceleración en la edificación del mundo humano.

Signo de todo esto son las tensiones que se dan dentro de la Iglesia, la acentuación y endurecimiento de los extremos tanto en la derecha con sus desconfianzas ante las "doctrinas nuevas" como la del progresismo".

La convocación del Concilio por Juan XXIII es la expresión de una gran intuición carismática.

Con él se hizo oír una voz que desde hacia mucho tiempo no se oía en la Iglesia.

(1) Pablo VI "Ecclesiam suam"- Prólogo. (Usamos la versión oficial de la tipografía Polígrata Vaticana)
(2) Idem- Prólogo
(3) Idem- Prólogo

El concilio trasciende el espacio temporal de una persona que lo convoca.

Desde el momento en que toda la maquinaria fue puesta en movimiento se desencadenó un proceso que ya es imposible detenerlo.

El Concilio acentuará aún más los conflictos pero los llevará a una madurez más o menos rápida, de acuerdo al grado de respuesta en el lugar de los cristianos (4).

PRESENTACION

Todos podemos estar de acuerdo que la Argentina y América Latina toda vive un momento de construcción. Aún los más indiferentes son concientes de que esta conjuntura histórica tiene la característica de una crisis.

Pero el problema no reside tanto en darse cuenta de ello, cuanto el de saber que orientación tomará esta evolución y cual el significado de objetivo de nuestras responsabilidades.

Esto implica un desafío a todos los hombres de buena voluntad.

Reclama una respuesta pronta, decidida, global y solidaria.

Sin duda esta situación si bien tiene características propias trasciende los cuadros de nuestro país para proyectarse en dimensiones mundiales.

Como argentinos sentimos la tarea de asumir y dinamizar esta evolución surcando nuestros esfuerzos de manera solidaria a la comunidad universal. Es una tarea difícil pero necesaria y evangélica. (5)

Es en este país con transformaciones profundas y dentro de un escenario mundial pleno de potenciales esperanzas pero también cubierto por momentos de nubes oscuras producidos por explosiones nucleares y crecientes tensiones que pueden desencadenar una guerra.

Es en este "aquí y ahora" que la Iglesia bajo el soplo del Espíritu Santo debe realizar el Misterio de Salvación.

Su función es una respuesta.

Su respuesta es por otra parte la concreción de esa formidable llamada a la unidad lanzada por el Concilio.

Pío XII había definido nuestro tiempo como la hora de la "acción".

Pero tal vez sea aún más la hora de la interiorización, porque sin pensamiento eclesial no habrá acción pastoral.(6)

INTERIORIZACION DE LA IGLESIA EN SI MISMA

Formada por hombres, la Iglesia es ante todo una realidad constituida desde lo alto.

(4) Pastoral de Cuaresma 1964. Card. Caggianno.

(5) Citas Mensaje de Navidad- 1964 Paulo VI.

(6) Lenin decía que "Sin pensamiento revolucionario no habrá jamás revolución".

La Iglesia se escribe dentro del único plan salvífico y a ella es a quién la compete manifestar y comunicar el misterio escondido desde el principio de los siglos en Dios.

Es preciso, por eso que la Iglesia se detenga a reflexionar sobre sí misma. "El pensamiento, decimos de que esta en la hora de que la Iglesia debe profundizar la conciencia de sí misma." (7)

Porque se corre el riesgo de identificar el Misterio con formas concretas inmutables asumidas en un determinado momento histórico. (8)

"Una cosa es la doctrina antigua contenida en depósito de fe y otra cosa es la formulación con que ella se reviste, siguiendo las necesidades del Magisterio de carácter eminentemente pastoral." (9)

En perfecta identidad de pensamiento con Juan XXIII, S.S. Pablo VI continúa diciendo que: "Brotó, por tanto, un anhelo generoso y casi impaciente de renovación, es decir de enmienda de los defectos que denuncia y refleja la conciencia, a modo de examen interior frente al espejo del modelo que Xto. nos dejó de Sí." (D)

INTEORIZACION SOBRE EL HOMBRE CONCRETO

El hombre moderno experimenta una conciencia de cambio como superación creadora de su propia existencia. Creador de cultura se torna creador de si mismo.

Abierto a una Historia Planetaria y unificante, siente con fuerza hasta que punto cada hombre depende cada vez más de los otros.

¿No fue Pío XII quien fijó algo semejante cuando en su Enciclica sobre el Cuerpo Místico de Cristo se preguntaba si esta conciencia más universal y unificada era una aproximación a idea de Iglesia como Cuerpo Místico?

La conciencia moderna no acepta su propia existencia como ambiente pre-establecido. Entre su "yo" y la "naturaleza" ha levantado todo un mundo nuevo: el universo es la comunicación de las conciencias.

Si antiguamente la cultura era solo una leve variación del ambiente de la naturaleza manteniéndose dentro de los cuadros estático de un carácter sacral inherente a l mundo, hoy el hombre aplicado al propio hombre las técnicas de transformación no solo hace desaparecer al "homo faber" sino que se convierte en plasmador de si mismo.

Lo que caracteriza nuestro tiempo es el descubrimiento moderno de la "subjetividad" como interiorizada opuesta a lo exterior naturalmente dado. Lo que significa la disolución definitiva de la imagen antigua del mundo como cosmos natural.

(7) Idem- Protocolo.

(8) "De esta iluminada y operante conciencia brota un espontaneo deseo de confrontar la imagen de la Iglesia tal como Cristo la vió, la quiso y la amó cual esposa Santa e inmaculada- y el rostro real que hoy la Iglesia presenta..." Idem Protocolo.

(9) Juan XXIII, Disc. Apertura del Vaticano II.

(10) Idem Protocolo.

Históricamente esta revolución de las conciencias se presenta como una secularización del Universo. El hombre aparece profanador del cosmos convirtiéndolo en objeto de la acción humana.

Sin embargo si comenzó rechazando al cristianismo lo hizo en tanto que el hombre medioeval.

La imagen moderna del mundo es su forma de universo científico y técnico ha producido una liberación de la subjetividad de aquellos marcos estáticos del mundo antiguo.

En este sentido la conciencia moderna, lejos de oponerse, va a al encuentro, en el plano de las significaciones profundas de una visión cristiana, en la medida que ella posee una aguda comprensión de la subjetividad humana. El cristianismo como religión escatológica implica una radical transcendencia sobre el orden natural y como religión personal exige una libertad comprometida con el destino histórico de toda la humanidad.

Es en este sentido donde el diálogo entre la Iglesia y el mundo cobra todo su significado e importancia.

La Historia, gigantesco diálogo humano, aparece hoy como valor existencial y el mundo como medio para una comunicación de las conciencias.

Si he hecho los hombres no han hecho ni hacen de esta comunicación una relación de reconocimiento eso no es sino una manifestación de la realidad histórica del pecado. "Dios puso al hombre sobre la tierra para que la dominase"(11) y no para que dominase al hombre.

La actitud fratricida de C. f. n., la confusión de las lenguas de la Torre de Babel, son los tipos históricos de una relación de dominación que desde Adán va a atravesar la historia. Las guerras, los predominios culturales, los sistemas económicos, las ideologías, los mitos sociales y de la psique, han esclavizado pueblos e individuos (12).

La Buena Nueva del Evangelio ha traído sin embargo al corazón mismo de la Humanidad un mensaje de amor que procura convertir en tiranía en una relación de reconocimiento mutuo.

Los hombres a quien debemos llevar el mensaje son los hombres de hoy. De este nuevo mundo con sus valores y actividades. Este hombre lo vimos en los otros temas tiene una historia, una familia, una profesión y un contexto cultural, económico, social y político. Tiene su mentalidad, su concepción de mundo, sus aspiraciones, sus ideales y su dinamismo particular. Es necesario penetrar todas sus dimensiones concretas y descubrir todos los llamados que conducen al Padre.

Participamos con júbilo del optimismo con que el S. P. Juan XXIII, que mientras por un lado rechazaba a los "profetas de la desgracia", constataba por otro que "la Providencia nos conduce para un nuevo orden de las relaciones humanas. Que a través del trabajo de los hombres fuera de la expectativa de ellos, se orienta para el cumplimiento de sus designios supremos e inesperados. (13)

11) Gen. 1, 26-30

12) "Mater e magistra", "Cuadragésimo Anno"

13) Disc. Aertura Concilio Vaticano II, Juan XXIII.

Los hombres de hoy, sobre todo aquellos que viven la civilización técnica sienten cada vez más sed de autenticidad. Es necesario pues presentar el Mensaje con toda su pureza.

Esta tarea exige de nosotros, despojamiento, humildad, desapego de nuestras opiniones y puntos de vistas personales y una disponibilidad total a los llamados de Dios, expresadas en la realidad.

"El espíritu Cristiano Católico y Apostólico espera dar en el mundo entero un paso al frente para una profundización doctrinal y una formación de las CONCIENCIAS que corresponde más fielmente a la doctrina antigua y que debe mientras tanto ser estudiada y expuesta según los métodos de investigación y representación usados por el pensamiento moderno" (14).

El hombre moderno ha captado al mundo como Historia. Ha descubierto su propia existencia como subjetividad creadora, pero no ve todo esto como un don de Dios.

La comprensión total del Universo no es posible fuera del misterio de Cristo Sabiduría de Dios.

Si antes S. Pablo pudo decir a los romanos que habiendo conocido al mundo legaron al conocimiento de Dios pero no lo adoraron "encerrando la verdad en la injusticia" (15), hoy pueda decirse que habiendo llegado al descubrimiento del hombre no reconocen al hombre como "imagen de Dios" (16).

Si el pecado de los paganos fue la idolatría de haber sacralizado al mundo natural. El pecado del mundo moderno no ^{es} precisamente el haber desacralizado el mundo sino haber deshumanizado al hombre. La verdad vuelve a estar cautiva de la injusticia.

Este es sin embargo el gran desafío que la historia lanza al cristianismo de hoy.

No existen dos historias, una profana la otra religiosa. "El Reino se realiza en medio de los hombres" (17).

La Historia de salvación narra precisamente este largo y variado diálogo que nace de Dios y teje con el hombre una admirable y múltiple conversación" (18).

Precisamente la gran dificultad a superar es que la conciencia moderna capte que "ese diálogo fue abierto por iniciativa divina: "El nos amó primero" (19).

Y por consecuencia la misión de la Iglesia en el mundo moderno será "tomar la iniciativa para extender a los hombres el mismo diálogo sin esperar a ser llamados" (20)

Difícil y árdua tarea que compromete sin distinción a jerarquía y laicado, pero especialmente para estos últimos en la medida que estando situados en las mismas coordenadas de la historia temporal participan y viven las tensiones modernas.

(14) Idem

(15) rom. 1,18-20

(16) Gen 1,26.

(17) Mt.

(18) Pablo VI Ecclesiam Suam

(19) Idem.

(20) Idem.

¿Cómo conciliar con su nueva conciencia el mundo de la moral el conjunto de los Dogmas, la práctica de los sacramentos, la práctica y significación de los ritos?.

¿Cómo integrar la visión dinámica de la Historia con los marcos muchas veces estáticos de las organizaciones eclesísticas, que quieren "preservarlo" de los peligros, cuando, el quiere comprometerse con los riesgos de la atrayente aventura de construir un mundo nuevo que asegure el destino de una humanidad futura y mejor?.

Como Juan XXIII querria, debemos captar los "SIGNOS DE LOS TIEMPOS" para representar a la Iglesia con su verdadera fisonomía.

Cuantos que han rechazado o permanecido indiferentes a ella, lo han sido más con respecto a las "formas inauténticas" o desfiguradas con que ella se presentó y no con su verdadera naturaleza.

"En esto conocerán todos que sois mis discípulos, en que se aman los unos a los otros" (21)

Sintetizando, nuestro trabajos será reflexionar en base a esta etapa de interioridad a que nos ha llevado el Concilio, para reencontrar ese amor que exige de todos nosotros un compromiso total.

El respecto profundo a las personas. Problema de la libertad
La renuncia a la masificación. Problema de los Institutos Cristianos.

Al paternalismo. Problema de una pastoral de "arriba" y no de "fermento".

A los sutrefugios. Problema de la mentira pastoral.

Y una donación sincera a todas y en cada uno, para construir un esfuerzo constante y decidido la UNIDAD. Problema del Ecumenismo.

"Para que todos sean uno como Tu Padre, y el mundo crea que Tu me enviaste." (22)

(21) Idem 13-15

(22) Idem 17,21.

PASTORAL DE INSTITUCIONES

Si la Iglesia quiere ser misionera tiene que renunciar, a ser institucional como estabilización de lo accidental.

¿Qué es una religión de instituciones cristianas?

El ideal es el de construir una sociedad cristiana un "orden cristiano". Es decir una sociedad "dirigida" por la Iglesia.

Buscará así utilizar todos los medios favorables de la sociedad humana para realizar la sociedad cristiana.

¿La Iglesia puede servirse de ella?

¿Es esto bueno? ¿o no?

Hay dos tipos de Instituciones Temporales

1- Los de tipo portentativo.

2- Los de tipo educativo.

1- Son las que buscan un determinado poder en la sociedad. Assumen formas políticas, financieras y sociológica.

2- Son aquellas que en la comunidad política no tienen poder pero son servicios.

SUSCITAN SIN IMPONER

La historia de la Iglesia nos enseña que la Iglesia se apoya en las instituciones por motivo diferentes.

1- Por su acción supletoria.

2- Mito de la unidad.

Después de la Invación Bárbara, la Iglesia conservó la nostalgia de la unidad del mundo romano, ejemplo de la teocracia del Antiguo Testamento.

3- Institución e intención de expresar en el plano de las instituciones, la unidad supuesta de la fe.

4- Voluntad de triunfos sobre sus enemigos.

Por eso busca "consagrar" aquellas instituciones que tienen la costumbre de triunfar.

Todas estas instituciones han surgido de condicionantes históricos, es interesante señalar que quienes sostienen estas instituciones se refieren siempre al Antiguo Testamento.

En el fondo es una ideología judaizante más que una perspectiva cristiana.

CONCLUSIONES:

La Iglesia en Latinoamerica se ha basado en sus conocimientos sobre el hombre universal europeo.(occidental).

Conoce al hombre moral pero desconoce al hombre técnico. Es necesario por lo tanto hacer un esfuerzo de cultura, captar el momento histórico que pasa el continente.

Un gran sector de la Iglesia no es misionero. Es un contrasigno, no sabe dialogar con el mundo moderno.

Es necesario vivir un doble diálogo con el ateísmo y las otras religiones.

El rostro de la Iglesia en Latinoamérica está todavía en un estado de esbozo.

Pero para ser un "signo" eficaz la Iglesia deberá lograr su rostro con las características de:

- Diálogo.
- La amistad.
- La presencia.
- El compromiso.
- La pobreza.
- La conversión.

LAS REFORMAS ACTUALES DE LA IGLESIA

El movimiento de renovación comenzó hace 20 años atrás pero sin coordinación.

Cada uno era el único renovador.

La renovación se ha dado fundamentalmente en dos líneas, como retorno a las fuentes, a la catolicidad y a ubicación del hombre como conciencia.

A) Retorno a las fuentes:

- 1- Movimiento bíblico y catequístico: como opuesto al moralismo.
- 2- Movimiento Litúrgico: como opuesto al individualismo.
- 3- Movimiento de laicado: como opuesto al clericalismo.

B) Catolicidad:

- 4- Movimiento Ecuénico: como reconocimiento de los valores positivos de las otras Iglesias.
- 5- Movimiento Evangelización del mundo moderno. La Iglesia que quiere estar presente en el mundo y dialogar con el mundo en base a una empatía.

C) Ubicación del Hombre:

- 6- Movimiento por la libertad de Conciencia como opuesto al autoritarismo y a la masificación.-

LA RELIGIÓN EN LATINO AMÉRICAPaíses sub-desarrollados y desarrollados

Es preciso hallar ciertas categorías para valorar el proceso del cambio en una organización como es la Iglesia.

Luego aplicarla a nuestra realidad.

La relación entre Religión y Sociedad circundante fue estudiada, Darkerim, Ma Weber y otros sociólogos.

El problema es encontrar el método más viable para su interpretación.

El análisis sistémico puede ayudar a la teoría del cambio.

Una religión dinámica puede favorecer el desarrollo en un país subdesarrollado.

4 presupuestos:

1) La Iglesia Católica es un cuerpo religioso organizado.

Cuya constitución ha sido reactualizada desde Pio XII y principalmente en el Concilio Vaticano II.

2) Este "aggiornamento" varía según las culturas y subculturas.

Por eso se habla de diversas formas de cambio.

3) Descentralismo dando importancia a las Iglesias locales.

4) A su vez las Iglesias locales hacen presión para que toda la Iglesia institucionalice el cambio.

La religión acelera el proceso de desintegración social, si ella se desintegra o viceversa.

Principios metodológicos:

1- Esquema sistémico de Talcott Parsons.

		PAISES		
Iglesia		Subdesarrollados	En Transición	Desarrollados
Dinámica	5	Congo Uganda	Chile	Francia Alemania Bélgica Holanda Suiza
	4	India		
Intermedia	3	Argelia Túnez	Brasil Argentina Uruguay	Austria Australia Canadá
	2	Ecuador Perú		
Tradicional	1	Paraguay América Central	Colombia Venezuela	Inglaterra U. S. A.
	0	Santo Domingo Bolivia	Filipinas México	Irlanda Italia

La noción de sistema implica una interrelación del orden estructural, funcional entre la sociedad y sus componentes.

Establecen 4 series necesidades a las cuales se organiza la interacción de miembros y componentes de grupo.

1) Ámbito de Latencia:

Transición de valores
Creación de valores
Reducción de tensiones

2) Ámbito de Adaptación:

Capacidad de adaptación al ambiente

3) Desarrollo del sistema:

Relaciones que miran el uso del poder
los objetivos.

4) Integración:

Coordinación de los tres ámbitos y de cada uno de ellos en particular.

Según este esquema la religión operaría dentro del primer es-

La Integración ordenaría su influencia en los otros ámbitos.

APLICACION A LA RELIGION ORGANIZADA

	Sector Inicial	Sector Consumatorio
<u>Sistema externo</u> Transformar el ambiente externo.	<p>"A"</p> <p>Constelación de criterios que combinan la Instrumentación de Medios y recursos para adaptar el ambiente.</p> <p>Acción Apóstolica. Pastoral. Manejos de recursos humanos, económicos y técnicos.</p>	<p>"G"</p> <p>Constelación de criterios que combinan los objetivos y las tendencias del desarrollo del sistema.</p> <p>Fijación de objetivos Mayor influjo de significados religiosos. Grupo intermedios. Uso del Poder (autoridad y competencia-iniciativa y reindicaciones.</p>
<u>Sistema Interno.</u> Ajuste interno del sistema.	<p>Constelación de Criterios referentes a las transmisiones y creación de valores religiosos y humanos.</p> <p>Reducción de tensiones. Pensamiento e investigación religioso. Educación. Autocrítica.</p>	<p>Constelación de criterios que combinan "L", "A" y "G" que vanos dentro de esos sectores y el tipo de cada integración entre personas y grupos</p> <p>Culto. Comunidad de fieles Comunicación entre grupos religiosos y colaboración.</p>
	"L"	"I"

Estas partes varían según se trate de religión dinámica tradicional-intermedia.

CARACTERISTICA DE LA RELIGION ORGANIZADA

Religión tradicional:

Se centra en el principio de preservación de las formas y del orden institucionalizado tradicional para asegurar su continuidad.

Para los valores ("L") el sistema se preocupa por transmitir lo tradicional.

- 1) Solo la jerarquía habla para preservar las estructuras institucionizadas.

Prohibición y censura.

Rara vez se permite o se alienta.

Tendencia a la masificación religiosa.

Pastoral Sacramentalista.

Masas ignorantes-Se carece de teólogos.

Predominio de lo Supersticioso.

No hay intercambio de ideas, ni de personas.

Se minimizan los criterios de oportunidad o de conveniencia.
Criterios "W" de seguridad.

Se insiste en el valor de la autoridad.

No hay casi opinión pública.

Maniqueísmo religioso.

Concepto Mágico de la Religión.

Mundo malo.

Rechazo del mundo malo en lugar de redimirlo.

Se le niega la GRACIA al mundo.

Control directo sobre las conductas.

No provee para el futuro.

Oportunismo - acorodo.

Métodos paternalistas.

No promueve a las masas.

Busca soporte en el orden establecido.

Eficacia de las "élites" tradicionales en proveer de "Modelos" al resto.

No hay circulación de las élites.

Vencer para convencer.

Valor del protocolo y ritualismo.

Innovación=Rebeldía.

Intolerancia religiosa racial, clasista nacional.

Exclusivismo de los grupos. Espiritu de "Gheto"

- 1) Solo la jerarquía habla para preservar las estructuras institucionizadas.

Prohibición y censura.

Rara vez se permite o se alienta.

Tendencia a la masificación religiosa.

Pastoral Sacramentalista.

Masas ignorantes-Se carece de teólogos.

Predominio de lo Superficioso.

No hay intercambio de ideas, ni de personas.

Se minimizan los criterios de oportunidad o de conveniencia.
Criterios "T" de seguridad.

Se insiste en el valor de la autoridad.

No hay casi opinión pública.

Maniqueísmo religioso.

Concepto Mágico de la Religión.

Mundo malo.

Rechazo del mundo malo en lugar de redimirlo.

Se le niega la GRACIA al mundo.

Control directo sobre las conductas.

No provee para el futuro.

Oportunismo - acuerdo.

Métodos paternalistas.

No promueve a las masas.

Busca soporte en el orden establecido.

Eficacia de las "élites" tradicionales en proveer de "Modelos" al resto.

No hay circulación de las élites.

Vencer para convencer.

Valor del protocolo y ritualismo.

Innovación=Rebeldía.

Intolerancia religiosa racial, clasista nacional.

Exclusivismo de los grupos. Espiritu de "Ghetto"

DINAMICO:

Institucionalización del cambio.
 Autocrítica operativa.
 Creación de nuevos valores.
 Reformulación de valores recibidos.
 Laicado instruido y comprometido.
 Creación de nuevos símbolos.
 Estimula el movimiento bíblico-pastoral.
 Educación de las masas. Personalización de las Masas.
 Interpretación de la situación y forma de conciencia de las injusticias y desniveles.
 Primacía de la Caridad.
 Valorización de lo dinámico del mundo.
 Utilización de la Técnica y de la ciencia para la anti-critica.
 Reciprocidad y empatía con la circundante sociedad. Sentido del Diálogo.
 Diferenciación de realidades.
 Clero y laicado armónicamente comprometidos.
 La religión se sostiene por el prestigio acumulado en la sociedad por los valores profundamente humanos que asume. Se sale al encuentro.
 Ajuste del sistema.
 Comunidad abierta. Capacidad de ajuste dinámicamente y absorber situaciones nuevas, siempre cambiantes.
 Se estimula la iniciativa y la responsabilidad de los grupos.
 Comunicación y el diálogo como criterios de integración.

INTERMEDIO:

Manifiesta la diversidad de los anteriores.
 Hay que notar que este tipo puede darse en un individuo que participa de ambos elementos tradicionales y dinámicos.

ANALISIS HISTORICO-SOCIOLOGICO DE LA IGLESIA COMO INSTITUCION EN NUESTRO PAIS

1) Tenemos que tener en cuenta el panorama latinoamericano, todo su desarrollo o mejor dicho su subdesarrollo, el nivel cultural, las modalidades y crisis (23).

Para ser una descripción de todo el potencial de la Iglesia en la Argentina, hay que tener en cuenta: el estudio del nivel de las diócesis, de las parroquias, la práctica religiosa, de las organizaciones católicas, etc.

2) La imagen que presenta la Iglesia en el juego de las instituciones, gobierno, militares, partidos políticos sindicatos, instituciones internacionales.etc.

3) Grupo de católicos y su actuación en la política y la economía: el P.D.C. Mario Amadeo, Frigerio, peronistas movimientos como Tacuara, Verbo, etc.

4) La Iglesia y los intelectuales: Francheski, Castellani, Usandivaras, Criterio, Notas de Pastoral Jocista, Editorial Lohlé.

5) El proceso de descristianización en el medio rural y urbano industrialización: Córdoba y Avellaneda: población tradicional: Salta; villas miserias.

6) Previsiones para Argentina y América Latina en el año 2000.

- a) Aumento de población.
- b) Aumento relativo del subdesarrollo.
- c) Crisis políticas, cambios.
- d) Tecnificación, automatización, sociedad del ocio.
- e) Descristianización futura, masificación.

VISION RAPIDA

Argentina = país en transición.
Iglesia = en transición.

Valores = También evolutiva intelectual.
Reformulación de lo tradicional y creación de nuevos valores.
Por otra parte sector integrista = preservación de las formas y del tipo de institucionalización de lo tradicional.

Pocos teólogos y laicos que buscan reformular los valores recibidos. Pero con relativa frecuencia masa = confunde religión y civilización cristiana.

Prácticamente masa ignorante sin preocuparse por la coherencia entre su fe y su vida.

La élite dinámica = institucionalización del cambio.

Conservado = "quiete non movere" "Los de avanzada buscan lo nuevo por lo nuevo.

Predominio de lo apologético.

(23). Cf. Estudios del Padre Moutar: "La Iglesia Latinoamericana, en la hora del Concilio".

Desconfianza por la sociología religiosa psicologica, social y pastoral.

Los grupos dinámicos

Objetos de acción conjunta de promoción, de desarrollo.

No se busca apoyo oficial para mantener el prestigio ni la autoridad.

Se busca que la autoridad en la religión organizada se sostenga por sí misma.

Se toma conciencia de que en términos de misión, la religión debe proveer del significado último a todos en las actividades de la vida social y personal.

No se trata de mantener las formas rutinarias cuya eficacia ya fue superada.

No se trata de mantener las formas o de apelar a la censura y la coherción. (Verbo y Nacionalismo).

Liberación de funciones de un laicado adulto.

Se trata de aplicar el principio subdiaridad.

Se procura establecer los condicionantes históricos que han dado origen al catolicismo argentino.

Juan Antonio
BA-EN

VALORACION DEL PROCESO
HISTORICO

Es fundamental-llegar a tener una visión de conjunto de todo el proceso histórico que ha dado origen a nuestro sistema religioso.

La historia comienza con la llegada de los conquistadores españoles. De ahí el origen hispánico de nuestro catolicismo. Siglo XVI(24).

Surge una nueva cristiandad fuertemente institucionalizado en el orden civil como consecuencia: conjunto de comunidades homogeneamente católica pero prevalentemente social y tradicional.

La transmisión de la fe se operaba mediante la herencia cultural.

No se llega a asimilar los valores culturales del medio, Ejemplo de esto es la marginalidad de las comunidades indígenas.

Formas de superstición.

1- El acento se pone en la fe pero no en su dimensión vital sino en su contenido conceptual como afirmación dogmática.

Repetición de las fórmulas.
No aparece una ética del trabajo.

2- Católicos conservadores incapaz de adaptación.

De ahí que cuando se produce el último cuarto de siglo pasado el desgarramiento religioso - cultural ante el importe de las ideas liberales de corte europeo injertadas en la organización Nacional durante la primera presidencia del General Roca.

Los católicos carecen de orientación y quedan al margen del movimiento político social.

3- Ambito del poder y del desarrollo.

Predomina el autoritarismo y el materialismo eclesiástico para manejar a los fieles.

4- Ambito de la Integración.

Catolicismo tradicional que favorecen al gobierno, regalista a expensas de la Iglesia.

Integración a lo político social a través de cosmovisión religiosa patristica.

Catolicismo confesional y agresivo.

24) Cf. Mons. Larrain "LA HORA DE ACCION CATOLICA"
P. Houtaard "LA IGLESIA EN LATINOAMERICA"
P. Segundo "LA MISION SOCIAL DE LA IGLESIA EN EL RIO DE LA PLATA".

Repetición de las fórmulas.
No aparece una ética del trabajo.

2- Católicos conservadores incapaz de adaptación.

De ahí que cuando se produce el último cuarto de siglo pasado el desgarramiento religioso - cultural ante el importe de las ideas liberales de corte europeo injertadas en la organización Nacional durante la primera presidencia del General Roca.

Los católicos carecen de orientación y quedan al margen del movimiento político social.

3- Ambito del poder y del desarrollo.

Predomina el autoritarismo y el materialismo eclesiástico para manejar a los fieles.

4- Ambito de la Integración.

Catolicismo tradicional que favorecen al gobierno, regalista a expensas de la Iglesia.

Integración a lo político social a través de cosmovisión religiosa patristica.

Catolicismo confesional y agresivo.

Se acentúa a partir de la Independencia de 1810 por el "Corte" en el sistema de enseñanza.

El liberanismo antireligioso hace que la enseñanza pierda su carácter de vehículo de lo religioso.

La Santa Sede no acepta seguir con el patronato.

El clero es insuficiente para la población en crecimiento.

Falta de seminarios.

Falta de un sistema adecuado al desarrollo.

En 1870 se produce la inmigración movida de españoles e italianos.

Vienen de pasar fuerte crisis anticlerical y la introducen en el país.

Resistencia emocional a la Iglesia oficial que carece de recursos.

Resulta difícil decir cuándo ese catolicismo tradicional deja de serlo para convertirse en intermedio.

En 1880 grupos dinámicos como Félix Frias, Estrada, Goyena, Lamarca, O'Farrel.

Son algunos de los que establecieron un nuevo dilema y lenguaje y una orientación nueva a la organización del país.

Puede darse como fecha clave de esa renovación la década del 30 con la Creación de la Acción Católica y el Congreso Eucarístico.

Sintetizando este proceso de la Iglesia Católica en la Argentina:

- 1- Desde la colonia hasta 1810.
Herencia religiosa española de corte tradicional.
- 2- De 1810 hasta 1870.
Epoca de crisis del catolicismo.
- 3- De 1870 a 1930.
Transición en que salvo algunas excepciones no existen grupos dinámicos que dé una línea de continuidad a el proceso de renovación.
- 4- De 1930 a nuestros días.
Predominio de las tentativas por la coexistencia de dos corrientes fuertes y opuestas.

ANÁLISIS TEOLÓGICO

El problema se plantea más significativo a nivel de la experiencia personal y comunitaria en la Iglesia, es la del mundo que en determinados sectores alcanza la forma de una crisis. Hoy nos asombra que alguna vez haya existido una forma de relación -Iglesia-Mundo llamada Cristiandad.

Es necesario encontrar el sentido de esta crisis en el centro mismo de las angustias y los temores con plena objetividad y realismo a pesar de que a veces pueda aparecer demasiado dura.

Es un imperativo en esta época conciliar dar un testimonio de madurez colocándose en una actitud crítica que responda a un verdadero sentido de responsabilidad frente a las alternativas que el mundo le presenta a la Iglesia y a la perpleja inseguridad y angustias muy profundas que viven sus miembros.

Es precisamente en los momentos de crisis cuando se pone en movimiento o mejor dicho se pone de manifiesto una diversidad de actitudes que van desde la defensiva que minimiza los conflictos o la que reduce a meras funciones organizativas o jurídicas, hasta los que la encuadran en los estrechos marcos de una anécdota. Es la actitud que rehuye gustar de la desagradable impresión que ofrece una situación de tensiones o que significa la constatación de las falsedades e incoherencias de la propia vida.

La tentación actual es la de la desesperanza que se refleja en actitudes de apatía, de inercia, disconformidad irritada, crítica amarga desinterés fatalista y hasta cínico.

Consecuencias:

Los cristianos corren el riesgo de no darse cuenta de lo que está pasando o de hacerlo con alcances muy reducidos.

El no tomar hoy una decisión es de hecho optar por algo.

Porque mis futuras opciones ya están condicionadas sobre hipótesis que se suponen desde afuera.

Es necesario darse cuenta que no se trata de una mera reforma del código ni tampoco reformular un lenguaje nuevo.

El dilema es mucho más profundo.

Creemos que función crítica será eficaz si se mueve dentro del ambiente eclesial. Y aquí nos inspira el más puro y sincero amor a la Iglesia.

1) Para esto es necesario tener en cuenta que todo cristiano Sacerdote o Laico no solo puede sino que debe asumir su responsabilidad en lo que le es propio.

Y esto aunque no se lo pidan.

2) Se trata de analizar profundamente sin querer excusar ni buscar culpables ni medir responsabilidades. El "Misterio de la Iglesia" es un patrimonio común que nos compromete a todos, del que todos somos res-

responsables y en el que todos somos responsables y en el que todos estamos implicados.

No se trata de una crítica meramente desconforme e irritada, no se trata de "guitarrea".

Este análisis histórico-sociológico y teológico de la Iglesia no nos debe llevar a asumir una actitud de partido, ni ser un grupo "profético" como que posee el secreto de todas las clarividencias y como ungido desde lo alto por un misticismo mesiánico.

Existe una peligrosa tentación la de querer poner soluciones exhaustivas con recetas curalotodo.

La teología del "Deus ex-machina" es escape, es evasión de la realidad y del compromiso. P.ej cuando se quiere resolver problemas complejos recurriendo a un Providencialismo, o a un espiritualismo.

Este refugio en un providencialismo fácil, es en el fondo un sobrenaturalismo evaporado y moralizante que nada dice a los problemas de hecho.

Un auténtico sentido del cambio implica un testimonio cristiano que se coloca en el mismo espíritu de Juan XXIII, es decir, el de una angustia compartida y vivida con los demás, en una fraternidad capaz de superar lo que separa, una comunión en la experiencia, como un trabajo de búsqueda, un peregrinaje de fe que reza cotidianamente; "El pan nuestro de cada día, danoslo hoy".

CRISTIANISMO Y CIVILIZACION

Asistimos a un proceso de descristianización. Es un hecho.

Muchos se preguntan si esta "perdida de las masas" es culpa de los cristianos.

Lo que nos llama la atención es que alguna vez hayan podido ser cristianos.

Cuando se cayó en cuenta del fenómeno(25) se cometió el error de pensar que quitando ciertos perjuicios las masas volverían a la fe y a la Iglesia. Pero la realidad demostró lo contrario.

Nos preguntamos si existió una cristianización o más bien una subcristianización.

Nos preguntamos si las masas han elegido alguna vez al cristianismo y no solamente si han sido cristianas.

Un hecho sociológicamente irrefutable es que en América Latina las masas no entraron en la Iglesia por la CONVERSION personal de cada uno de sus miembros, sino por la conversión de las autoridades.

De ahí surgió una religión impuesta y superficial. Divorcio entre la fe y la vida.

Al contrario de Europa el cristianismo americano se asimiló pronto y bien. Rápidamente se institucionalizó lo cristiano.

Toda institución social está constituida por el hábito y la conveniencia.

Esto produce como una segunda naturaleza que posibilita la decisión al nivel de las masas.

Las instituciones civiles fueron puestas al servicio exclusivo del cristianismo.

Surge así una sociedad en donde las instituciones civiles son puestas al servicio del cristianismo, como p. e.: la escuela, las sanciones sociales, etc.

Gracias a las instituciones cristianizadas un pueblo entero podía actuar como cristiano sin verse forzado a serlo.

La confusión entre cristianismo y cristiandad vendrá de ahí.

Esto explica porqué las masas están apegadas a las instituciones cristianas más que al cristianismo.

Las masas se sienten en cierto modo seguras y actúan con espontaneidad.

Cuando el progreso social provoca el cambio estructural se viene abajo lo que antes se tenía por natural y auténtico.

(25). A. Godin "Francia, país de Misión"
P. Hurtado: "Es Chile un país católico".

Este proceso es lo que llamamos descristianización.

No se trata de una descristianización como pérdida de la Fe.

No creo que pueda ocurrir esto, porque las masas en tanto que masas tampoco pueden convertirse al cristianismo, tampoco pueden perder lo que nunca tuvieron.

Por no entender esto mucho sienten nostalgias de esa cristianidad.

Pero el hombre moderno tiende a desarraigarse de la segunda naturaleza.

El desarraigo libera al hombre de la sujeción a las instituciones cristianas.

Tenemos así el esquema siguiente:

PROGRESO	igual	DESARRAIGO
DESARRAIGO	igual	DESCRISTIANIZACION MASIVA
DESCRISTIANIZACION MASIVA.	igual	DESCRISTIANIZACION INSTITUCIONAL.

Otra cosa es lo que hoy se llama proceso de desacralización. Esto apunta al nivel de las conciencias más que a las instituciones que las enmarcan.(26)

El cristianismo como religión escatológica no está ciertamente eximido de abandonar las tareas temporales, pero introduce en el interior de la conciencia humana una tensión (inmanencia-transcendencia) que le quita el prestigio de una eficacia que depende de la psicología de las y de la urgencia de las necesidades que presenta.

El cristianismo no se sentirá jamás satisfecho. Será un eterno rebelde en el sentido que su carácter universal no puede absolutizar lo accidental o relativo.

Una cristalización cristiana de la sociedad tiene el peligro de transformar el compromiso cristiano en una vida social. Se termina por nacer cristiano. Se recibe no el compromiso personal sino la forma- lidad cristiana.

De esta manera el hombre masa queda sociológicamente dispensado de pasar por la experiencia radical de la conversión.

En pocas palabras la cristiandad es el hecho sociológico de poder ser cristiano sin METANONIA.

Es por lo tanto inaceptable retornar a esa forma de pensar el cristianismo y lo cristiano.

Sería volver a parcializar lo cristiano. Negarle su carácter totalizante y universal.

(26) La génesis de la conciencia moderna, como "conciencia histórica" surge paralelamente a la formación de la cultura moderna que se encuentra profundamente unida al origen y desarrollo de la ciencia experimental.

Es un acto contra la pobreza.

"Renunciando a serlo todo es como el cristianismo lo transformará todo" (P. Segundo).

LA IGLESIA Y LA CONSAGRACION DEL MUNDO

Para llegar a establecer los criterios teológicos que nos haga más inteligible el misterio de la Iglesia y su relación con el Mundo y su Redención es necesario llegar a una concepción de la Iglesia como "Sacramento de Cristo", como "Sacramento del Pueblo de Dios".

"La Iglesia es en Cristo como un sacramento o señal e instrumento de la íntima unión con Dios y de la unidad de todo el género humano" (27).

La "materia" de este sacramento es todo aquello que en ella es institucional y jurídico. La "forma" esta dada por la significación del Misterio de Cristo.

Solo así es posible resolver las dos dimensiones y ponerse de acuerdo cuando se hable de la relación Iglesia-Mundo.

Por un lado, el "Misterio Peremne". Es decir la duración incesante desde la Asunción, hasta la segunda venida de Cristo, al margen de los cambios internos y externos, en base a una existencia asegurada por Cristo.

"Determinó (Dios) convocar a los creyentes en Cristo en la Santa Iglesia que ya fue prefigurada desde el origen del mundo, preparada admirablemente en la Historia del Pueblo de Israel, y en el Antiguo Testamento constituida en los Ultimos Tiempos, manifestada por la efusión del Espiritu Santo y se perfeccionara gloriosamente al fin de los tiempos". (28).

Por otro lado el "Misterio de Kairos" es decir la hora de la súbita irrupción de la venida del Misterio de Cristo que viene llegando haciéndose carne. Carne que se inserta en la Historia, orientandola, poniendo a en situación de JUICIO llamandola a una CONVOCACION y a una CONVERSION, "inaugurado en la tierra el reino de los cielos" (29).

Este viaje es una especie de Catabais o descenso cuyo término es el MUNDO.

En este sentido el significado de la palabra Mundo es neutro designa la tierra de los hombres, la existencia humana "El estaba en el Mundo" (30).

Pero este acercamiento a la tierra de los hombres se hace en forma de LUZ, es decir en forma de SIGNOS (Sentido sacramental) o de realidades cargadas de sentido y de verdad que implican un JUICIO, es el Kairos.

(27) Constitución Dogmatica. Conc.Vatic. II sobre la Iglesia; prólogo
(En adelante "Lumen Gentium")

(28) Lumen Gentium. Cp. 1,2.

(29). Idem.

(30) S. Juan, cap. 1,10.

Como una renovación de aquel "sal de tu tierra y de la casa de tus padres hacia la Tierra que yo te mostraré", la Iglesia como reduplicación de Cristo, o "Reino de Cristo crece visiblemente en el Mundo" por el poder de Dios"(31).

Este crecimiento es dialéctico.

La relación Verbo-Mundo se da con tres significados diferentes y en consecuencia la relación Iglesia-Mundo también tendrá tres significaciones.

"El Verbo estaba en el Mundo". Aquí como lugar.

Cristo y la Iglesia se convierten en SIGNO, es decir es exigencia de conocimiento o de reconocimiento. Es una invitación a una "metencia" o conversión que presenta al mundo una alternativa única.

En este sentido el llamado es UNIVERSAL. "Todos los hombres son llamados a esta unión con Cristo, luz del mundo, da quienes procedemos por quien vivimos y hacia quien caminamos"(32).

Pero el "mundo no lo conoció" (33).

Mundo ya no es aquí el lugar de la elección, ni siquiera la exigencia sino el resultado de esa opción.

El mundo se identifica como el NO opuesto al Verbo-Luz.

Todo hombre puede escuchar en el Cosmos la Palabra de Dios que se manifiesta abundantemente en la riqueza incommensurable de la Creación.

Esta Palabra creadora no es otra que la Persona viviente de Jesús de Nazareth. "El mundo existió por El"(34).

El prólogo de S. Juan, las epístolas de S. Pablo, especialmente Efesios y Colosenses nos revelan que el Jesús de el Evangelio es el mismo que preexistía junto a Dios y como resucitado dirige la historia abarcándolo todo.

Conviviendo con la historia humana, toda realidad se hace vehículo de comunicación con El.

Al resplandor de la Fe, el mundo entero nos transparenta la figura del Señor.

Hay que releer en el mundo el Verbo, que estaba en el origen de todo su significado.

El Cristo total no es solo hombre-Dios, El resume toda la Creación.

Toda la creación esta dirigida desde la Encarnación.

La Epifanía del Verbo es la culminación y el punto de partida

(31) Lumen Gentium. Cp. 1,3.

(32) Idem C. 1.3

(33). Juan 1,10.

(34) Juan 1,10.

de la DIAFANIA de Dios en el Universo.

Por eso toda divinización del mundo es en último término la representación de ese acto único de la Gracia de Dios por el cual el Padre hace de un hombre su Hijo Divino.

Es en este sentido como hay que entender la Iglesia.

Toda la Humanidad es como una comunidad, como el "cuerpo terrenal de Cristo" (Pablo VI).

La Iglesia es la realización anticipada de aquel ideal del progreso humano. (35).

"Así se manifiesta toda la Iglesia como una "muchedumbre reunida por la Unidad del Padre y del Hijo y del Espíritu Santo". (35)

La Iglesia es la Comunidad de los Hombres reunida sobre la tierra por la UNIDAD.

Unidad de amor de Dios que abarca a toda la Humanidad.

En la Iglesia la Unidad fundamental y universal de la familia humana esta ya realizada.

"Por eso la Iglesia enriquecida con los dones de su Fundador observando fielmente sus preceptos de caridad, de humildad y de abnegación recibe la misión de anunciar el Reino de Dios y de Cristo, de establecerlo en medio de las gentes y constituye en la tierra el principio de ese Reino" (36).

De ahí porque la Iglesia puede reunir a todos los hombres más allá de las oposiciones de razas, de nacionalidad, de clases o de condición social.

En la Iglesia la solidaridad humana deja de ser una expectativa angustiante.

Contemplando a la Iglesia Signo del amor el mundo puede seguir creyendo en el Amor. "Sabemos que hemos pasado de la muerte a la vida en que amamos" (37).

El centro, el corazón de esta comunidad humana que es la Iglesia está dada por el Amor de cada miembro hacia Cristo y el Padre, y hacia la humanidad toda entera.

Amor liberado que crea "La libertad de los hijos de Dios".

(35). Lumen Gentium 1,4.

(36). Iden, 1,5.

(37). IJn. 3,14.

(35 his) "La esencia de Nuestra Misión universal que es la de anunciar a todos los hombres la buena nueva: buena nueva que descubre a los hombres la posibilidad de su felicidad, de su paz, y de Su Salvación " Mensaje de Navidad Pablo VI 1964.-

Todo lo que es institucional en la Iglesia adquiere en esto su justificación. Jámás puede tenerlo en si mismo.

Si pensáramos la Iglesia según la definición de Belarmino es decir desvinculando el elemento significativo de la forma, la iglesia institución se convertiría en una especie de "ex opere operato".

Dentro de una visión de Iglesia institucional es casi imposible vivir la Esperanza y por lo tanto la dimensión escatológica del cristianismo P. se pierde automáticamente el sentido del riesgo.

Tampoco tiene sentido pensar ya la experiencia cristiana de la Fe y del Amor.

La Iglesia como "Sacramento Grande" es por un lado "Anamnesis" del misterio Pascual de Cristo arquetipo de todos los Kairos sucesivos en el Tiempo. Es el anuncio presente de este misterio.

"Cuántas veces se renueva sobre el altar el sacrificio de la cruz en que nuestra Pascua, Cristo ha sido inmolada (1 Cor, 5,7) se efectúa la obra de nuestra redención"(38).

Si la santificación del Cosmos es indudablemente una obra de la Gracia, puesto que es un aspecto de la Redención (39). la celebración eucarística constituye el principio.

El pan y el vino pueden ser considerados como los prototipos de los productos de la naturaleza y de la cultura. La cena como el prototipo de la comunidad humana.

En la Eucaristía estas realidades son santificadas y se convierten en los símbolos e instrumentos de la comunidad con Dios y de la nueva comunidad con Dios y con los hombres.

La celebración de la Eucaristía, como consagración y comunión pueden ser considerados como el principio y fin de la santificación de todos los valores contenidos en la naturaleza, la cultura y la comunidad humana,

"Todo el misterio trascendente de un Dios de amor se reencuentran y se unifican en el misterio Eucarístico, por el cual todas las cosas "pasan" a Dios"(40).

Por la virtud de la consagración eucarística tiene lugar una verdadera consagración de la humanidad y de su mundo.

Pero si la Eucaristía es el punto de partida de la consagración de la Humanidad y del mundo esta consagración de la Humanidad se opera lentamente y dolorosamente, incruentamente en el sacramento eucarístico pero cruentamente en el Cuerpo Místico del Señor.

EL KAIROS DE LA IGLESIA

(38). Lumen Gentium 1,3.

(39). Rom. 8,19-22.

(40). H. Feret art. "Messe et Eschatologie" "La Maison-Dieu" 24, 1950 pp. 46-62.

El cristianismo no es un "mesianismo terrestre".

La escatología cristiana es fundamentalmente diferente de la escatología judía.

"La Iglesia a la que todos hemos sido llamados en Cristo Jesús y en la cual la gracia de Dios conseguimos la santidad, no será llevada a su plena perfección sino "cuando llegue el tiempo de la restauración de todas las cosas" (Act. 3,21) y cuando con el género humano, también el universo entero, que está íntimamente unido con el hombre y por el alcanzan su fin, será perfectamente renovado (cfr. Ef. 1,10; Col.1,20; Pedr.3, 10-13).

La Iglesia es "el sacramento del futuro" de la salvación. (41)

El cristianismo vive anticipadamente los últimos tiempos, pero no el fin y la renovación del mundo está irrevocablemente decretada y empieza a realizarse en cierto modo en el siglo presente, ya que la Iglesia aun en la tierra se reviste de una verdadera si bien imperfecta santidad (42).

Es esta situación anticipada de una realidad aun incompleta es lo que da lugar a una lucha, a una tensión, a una perenne crisis de crecimientos.

La Iglesia no es pues un "edificio terminado".

"Haced esto en memoria mía hasta que yo Vuelva".

Este es el tiempo de la Iglesia. Tiempo que media entre el presente y la segunda venida de Cristo. Tiempo lleno de tensiones que SOLO SE RESOLVERAN AL FIN.

"Y mientras no haya nuevos cielos y nueva tierra...La Iglesia peregrinante en sus SACRAMENTOS e INSTITUCIONES, QUE PERTENECEN A ESTE TIEMPO, lleva consigo la imagen de este mundo que pasa y ella misma vive entre las criaturas que giran entre dolores de parto hasta el presente en espera de la manifestación de los Hijos de Dios (Rom 8.22 y 19)"(43).

El Kairos cristiano no es pues "la hora" en que las luchas y tensiones desaparecen mágicamente.

Solo una escatología exagerada podría pensar en una Iglesia perfecta.

La Iglesia se construye en el Tiempo por el "poder de Dios" como dice el Concilio.

No es por lo tanto un reino temporal cuya dominación sobre el mundo signifique la victoria misma de Cristo.

Este tiempo cristiano es por el contrario un pasaje de muerte y vida Pablo VI dirigiéndose al episcopado italiano reunido en preparación del Concilio decía: "en el Concilio se realiza un "transitus Domini".

(41). "El constituyo a su Cuerpo que es la Iglesia, como sacramento Universal de Salvación" Lumen Gentium. CV. 7,48.

(42). Lumen Gentium C. 7,48.

(43). L. G. c7.48.

El olvidar esta fundamental dimensión del Misterio de la Iglesia hace que los factores de cambio se las imaginen en zonas muy periféricas. Cambios de gestos litúrgicos, sotana, cola de los cardenales, etc. Todo esto puede tener sentido ciertamente para los mismos cristianos, pero para el mundo significa muy poco sino nada. Ni siquiera se trata de encontrar definiciones dogmáticas o teológicas sobre la Iglesia, sobre el laico, y otras cosas más. Lo que el mundo espera no son definiciones, ni siquiera una reforma de la Iglesia como un "aggiornamento". Parece que el mundo espera es una "futuración" de la Iglesia como Institución y religión organizada.

La Iglesia como Cristo que crece con la Humanidad, debe seguir recapitulando al universo en el Amor.

La gran sacramentalidad de la Iglesia es la Caridad misma. Es el misterio de la UNIDAD. La Iglesia es el Sacramento de la Fraternidad (44).

La revelación oficial se acabó con la muerte del último apóstol Pero el Espíritu Santo abrió un nuevo tipo de revelación de Cristo.

Cada época, cada cultura, es un nuevo comentario al Evangelio.

Cada tiempo, cada minuto es una llamada de Dios.

La comunidad de los Santos en marcha con toda la humanidad es desafiada dentro de la dialéctica de la Historia por las diferentes exigencias de la Cultura para realizar con ellas, la reconciliación de todas las cosas con el Padre, la recapitulación de todo el universo en Cristo, la Unidad del género humano, en el Reino de los cielos, para que Dios sea todo en todos.

Viviendo este Universalismo, es como la Iglesia se convierte en el sector reflexivo y concientemente cristificado de la Humanidad.

En la Iglesia se opera la identificación de todas las fuerzas positivas de la Historia que conducen a Cristo.

La verdadera unidad de la familia humana al pasar por la Iglesia es como purificada y puramente naturalizada, modernizada.

Las instituciones eclesiales no pueden por lo tanto ser un obstáculo a esta asimilación universalizante, sino por el contrario un instrumento en manos del amor que "todo lo prueba y elige lo mejor".

La historia de la Iglesia nos ha enseñado que las instituciones cristianas y los sacramentos han tenido una amplísima variedad de formas.

La reforma de la Iglesia no puede ser ni una "vuelta a las fuentes como reconstrucción de una obra de museo, ni una redición de "épocas de gloria".

El sentido histórico en la Iglesia a través de la teología del Kairos nos permite captar su ubicación en el plan salvífico dentro del mundo dando a las estructuras el valor de signo. De ahí el esfuerzo, que implica sacrificio, por purificar constantemente las formas eclesiales.

Todo sacrificio verdadero dice totalidad.

Ofrecer un sacrificio significa reconocer a Dios como la fuente de todo lo que nosotros tenemos y somos y también el reconocimiento de la orientación única de todas las cosas. (45).

El sacrificio es una consagración de sí total y absoluta de todo del hombre y de su mundo.

Todo se convierte así en un don de Dios en una tarea divina.

El mundo entero podrá ser por lo tanto considerado como la construcción final del Cristo.

Jamás la consagración del mundo será acabada. Pero en tanto esta tarea es responsabilidad de todo el pueblo sacerdotal y no exclusivamente del sacerdocio jerárquico.

Más aún, esta responsabilidad y este amor consacratorio no solo existe dentro de las formas institucionales de la Iglesia sino también fuera de ella, y es importante que la Iglesia lo asuma y lo impulse.

"Tengo aun otras ovejas que no son de este redil"

El señor habla pues de la existencia de otro redil o de muchos otros.

La unidad se operará sobre "un solo rebaño y un solo Pastor"

El texto distingue entre redil y rebaño.

Es decir que la unidad de todos los hombres con Cristo no se reduce a un "redil" es decir a una "estructura estable", sino a la unidad dinámica de los que "me escuchan, reciben mis palabras y se ponen en camino".

Ningún hombre puede existir al margen de la fuerza atractiva de Jesucristo.

"Y yo, cuando fuere levantado de la tierra, atraeré todos a mí"(46).

De ahí que un no cristiano puede de hecho responder más fielmente al llamado de Cristo que un determinado católico.

"Todos los hombres son llamados a formar parte del Pueblo de Dios"(47).

"Así pues en todas las gentes de la Tierra se compone el Pueblo de Dios (48).

Es importante señalar como el Concilio al hablar de las varias figuras de la Iglesia no dice que ella sea "el redil", sino "un redil"(49).

(45). Santo Tomás Suma Teológica-11-11 q85,a,2.

(46) Juan 2.

(47). Lumen Gentium c11.13.

(48). Idem

(49) Lumen Gentium c1. 6.

Es que todo hombre cuando ama, ama obedeciendo a un llamado que es mucho más puro que él.

"Este mismo Dios, tampoco esta lejos de otros que entre sombras e imagenes buscan al Dios desconocido". (50).

Todo esto nos lleva a pensar en la misma línea que S. S. Pablo VI que la relación entre la Iglesia y el mundo "puede representarse por un DIALOGO" (Ecclesiam Suam. parte III).

Diálogo que no busca apartarse de la sociedad profana, ni apartar los males anatematizándolos y promoviendo cruzadas contra ellos, ni acercarse a la sociedad ejerciendo sobre ellas preponderante o ejercer un dominio teocratizante. (Ecclesiam Suam).

Diálogo basado por el contrario en la CLARIDAD, LA AFABILIDAD y la COFIANZA.

Sintetizando.

La Iglesia es una realidad que viene de "arriba" pero que se desarrolla en el tiempo, en la Historia.

Pueblo de Dios en Marcha, la Iglesia es su SIGNO el Sacramento de ese Pueblo.

EL Reino de Dios abarca la humanidad entera cuya extensión y realización debe ser anunciado por la Iglesia y dinamizado por ella.

Como Comunidad Universal, la Iglesia es el sacramento de la FRATERNIDAD.

Como Comunidad Dinámica es el centro de condensación cristificada de la humanidad.

Como Comunidad de Salvación o de reconciliación realiza la consagración del mundo, mediante el sacrificio de si misma y asumiendo todos los valores de la Cultura, ofreciendolos al Padre.

Presente en el Tiempo la Iglesia, lo ama todo consagrando todos los valores humanos, haciendo cultura, humanizando al mundo.

Trascendente a su vez la Iglesia no puede identificarse totalmente con ningún tipo de civilización o cultura que obscurecería el carácter universal del Mensaje.

(50). L.G. c2,16.