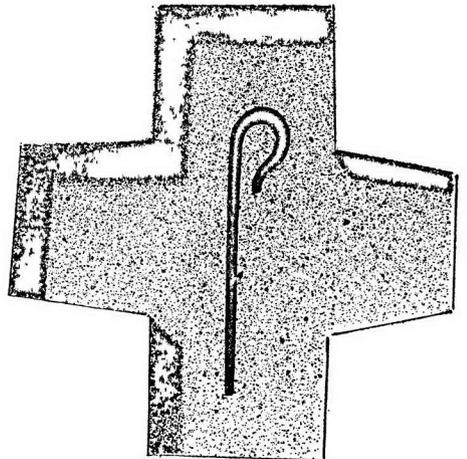


VIDA  
PAS  
TORA

23



**AÑO IV Nº 23 - Enero - Febrero 1971**

**DIRECTOR:** Pbro. Julio César Delpiazzo.

**ADMINISTRADOR:** Oscar Núñez, Treinta y Tres 1368, Montevideo

**EQUIPO DE REDACCION:** Enrique Passadore, Adolfo Ameixeiras y José L. Bonifacino. Luis A. de Herrera 3813 (ex-Larrañaga) Montevideo.

**CORRESPONSALES:** Héctor Ricouté Heuguerot (Canelones), Pbro. José Luis Piedra Cueva (Florida), Pbro. Rodolfo Casini (Maldonado-Punta del Este), Enrique Passadore, Adolfo Ameixeiras y José Luis Bonifacino (Montevideo), Pbro. Weiler Chiavone (Salto),

# editorial

América Latina, nuestra "Patria grande" según define Medellín, se encuentra en los comienzos de una nueva era en la historia de la humanidad, caracterizada fundamentalmente por el cambio. Cambio profundo que afecta nuestra manera de pensar, nuestros juicios, nuestras concepciones y por ende nuestras relaciones con Dios, con los hombres y con el universo entero.

Es así que surgen los valores nuevos - dinámicos - que antes estaban en sombras mientras otros valores - estáticos - tienden a ensombrecerse.

Esta rapidez y universalidad de los cambios puede provocar desorientación y angustias si no se encaran en su justo sentido. Y de esa desorientación puede surgir la tentación de romper la historia.

Romper la historia es negar el pasado - tentación inútil pues la historia no comienza ni termina hoy. Romper la historia es no abrazar con entusiasmo los nuevos valores, en un esfuerzo - inútil también - de detener la marcha, de anquilosarse en el pasado y defender valores estáticos, constituyéndose en lo que Juan XXIII llamara "profetas de desgracias".

Con el objeto de aportar un enfoque y una visión sobre esta realidad latinoamericana, a ella dedicamos este número de VIDA PASTORAL. Conocidas figuras - entre las cuales destacamos a Mons. Eduardo Pironio - nos brindan su enfoque sobre esta situación.

Y el lector - mejor dicho, todos nosotros - haremos el esfuerzo constante de ir descubriendo en el acontecer histórico los valores dinámicos, que detrás de la "originalidad" de esta situación latinoamericana, el Espíritu Santo nos manifiesta como uno de los "signos de los tiempos".

También al presentar este número nos vemos obligados a explicar el porqué de la reducción de págs. de nuestro N° 22. Enormes déficits por el exceso de páginas de números anteriores, unidas a la "diáspora" del equipo de redacción y al receso veraniego, obligaron a una edición reducida de la revista. De no ser así nos hubiéramos visto obligados a prorrogar la salida de la revista con el consiguiente retraso de las entregas sucesivas por acumulación de material.

Esperamos que en el correr de este año se multipliquen las colaboraciones y el apoyo generoso de todos, para hacer de VIDA PASTORAL un instrumento más de diálogo e intercomunicación. -

# RIQUEZA Y RIESGO DE NUESTRA IGLESIA

## 1 PREOCUPACION EN LA IGLESIA

Hoy la Iglesia de América Latina se siente "preocupada".

Evangélicamente preocupada por el hombre: por su salvación total, su liberación plena en Jesucristo, el desarrollo integral y solidario de sus pueblos. No son temas originalmente nuevos, pero la Iglesia los siente con intensidad y urgencia nuevas. Está atenta a los signos de los tiempos y a los reclamos actuales del Espíritu.

Por lo mismo, está empeñada en un profundo proceso de renovación que se traduce en categorías de pobreza, de servicio, de compromiso. Es un signo evidente de la acción de Dios que nos asegura y compromete. Es la hora de Dios para nosotros: con todas sus riquezas y sus riesgos.

Pero no todos lo entienden del mismo modo. Por eso muchos se inquietan. Hay mucha gente seria "preocupada" (dentro y fuera de la Iglesia).

Pero hay, además, sacerdotes y laicos serios "a quienes les preocupa esta hora de la Iglesia" A todos les "duele" adentro la Iglesia de Jesucristo. ¿Qué pasa hoy en nuestra Iglesia? ¿Qué significa su lenguaje, tan diversamente interpretado y opuestamente vivido?

## 2 LA IGLESIA DEL CARISMA - LA IGLESIA DE LA ENCARNACION

Descubrimos a la Iglesia en su realidad esencial: comunión de Dios con los hombres, Sacramento del Señor Resucitado, presencia operante del Espíritu. Ponemos el acento en lo interior: la Iglesia del Espíritu, la que va naciendo en las almas, a que es verdadera comunidad de los creyentes, la que experimenta la urgencia de los carismas.

Pero corremos el riesgo de volver a quebrar la indivisible Iglesia de Jesucristo "realidad compleja, constituida por un elemento humano y otro divino" (L. G. 8). Si oponemos la Institución al Carisma ¿Qué significa ser fieles al Evangelio pero no a la Iglesia?

Existe el riesgo de pensar que la Iglesia de Pentecostés (la Iglesia del carisma y la Profecía) es distinta de la Iglesia de la Encarnación (la Iglesia de la

“Palabra que se hizo carne” (J. 1,14) y “convivió fraternalmente con los hombres”).

Pentecostés da plenitud a la obra de Cristo e interioriza en las almas su misterio. Pero no opone “el carisma” a la “institución”.

### 3 EQUILIBRIO

Volvemos a descubrir la Iglesia como “Pueblo de Dios”: fundamental igualdad de los cristianos, en la común dignidad de hijos, en la común responsabilidad de testigos, en la común esperanza de la gloria, en la común vocación a la santidad. Todos somos Iglesia. Esta es hoy nuestra riqueza.

Pero corremos el riesgo de confundir las funciones y no respetar los carismas. La unidad sustancial del Pueblo de Dios se construye desde la variada riqueza y responsabilidad de todos sus miembros. Ni los Obispos pueden asumir ellos solos “toda la misión salvífica de la Iglesia en el mundo” (L. G. 30), ni los restantes miembros pueden ellos convertirse en la única expresión auténtica de la Iglesia. Ni los laicos pueden abandonar su carácter esencialmente “secular”, ni los pastores pueden interferir la legítima autonomía de los laicos en las cosas temporales. No podemos “clericalizar” al laico. Tampoco podemos “secularizar” al sacerdote.

Finalmente, la Iglesia “se siente íntima y realmente solidaria del género humano y de su historia” (L. G. 1). Prolonga en el mundo la presencia salvadora de Cristo. Le interesa al hombre: su liberación plena en la personal realización de su destino temporal y eterno. Se siente comprometida con la comunidad humana y asume sus angustias y esperanzas. La madurez cristiana de la fe exige ser vivida en lo cotidiano de la historia.

Pero corremos el riesgo de identificar simplemente la Iglesia con el mundo. La evangelización implica la promoción humana, pero exige también la proclamación directa del mensaje de Cristo y sus urgencias de conversión.

El servicio a los hombres supone también el anuncio de la Palabra y la Celebración de la Eucaristía. La valorización plena de la historia exige ser interpretada en sí misma y en su dinamismo esencial hacia la escatología.

No hemos de tener miedo ni inquietarnos.

Más que nunca se nos pide fidelidad al Cristo “Salvador del mundo”. Nos hace falta serenidad, equilibrio y coraje. Todo lo obrará en nosotros el Espíritu de Dios en la medida en que asimilemos a fondo su Palabra y vivamos con generosidad nueva el auténtico servicio a los hermanos.

† Eduardo F. Pironio  
Secretario General del CELAM.

# ARQUIDIOCESIS DE MONTEVIDEO

## PLAN PASTORAL 1971

A LOS SACERDOTES, RELIGIOSOS Y LAICOS DEL PUEBLO DE DIOS EN MONTEVIDEO:

Antes de comenzar el año 1971 quiero presentar un nuevo Plan de Pastoral de Conjunto. Como todos saben, en el mes de setiembre, nos hemos reunido con nuestros hermanos Obispos y con el Secretariado de la Conferencia Episcopal para revisar el Plan 1970 y proyectar la tarea para 1971. El resultado les ha llegado por la prensa, por distribución de esta Curia y ha sido publicado en "Vida Pastoral".

Hemos decidido, vista la marcha del Plan y el sentir de todas las diócesis, continuar en la misma línea de maduración en la fe y del compromiso de toda la Iglesia en "PASTORAL POPULAR Y COMUNIDADES CRISTIANAS DE BASE QUE PERSONALIZAN Y LIBERAN".

Se trata claramente de orientar la Pastoral -acción de toda la Iglesia en cumplimiento de su misión- en una línea de Evangelización del hombre y su medio, ante las fuerzas que le ayudan a realizarse como personas o que se lo impiden.

A nivel de la Arquidiócesis hemos comprobado, a través de los diversos Coordinadores instituidos en el Plan anterior, la realización de esta evangelización en todos los sectores y hemos visto los esfuerzos realizados por todo el conjunto de la Iglesia para reubicarse dentro de un Plan de Pastoral de Conjunto.

Comprendemos las dificultades de algunos sectores en integrar lo específico de su trabajo en una tarea común, comprendemos, incluso, que núcleos, a veces numerosos de nuestra Iglesia, no hayan hecho mayores esfuerzos para realizar un Plan en común, pero no debe quedar ninguna duda de la necesidad de integrarse armónicamente en un Plan de Conjunto para responder mejor a la misión de la Iglesia y a las interpelaciones de nuestro mundo. Por ello, nadie deberá voluntariamente considerarse al margen de este Plan Pastoral y es responsabilidad nuestra y de los organismos de pastoral posibilitar a todos, sacerdotes, religiosos y laicos, según los ministerios y carismas de cada uno, una cada vez más plena participación en la tarea común.

## FUNCIONAMIENTO DEL PLAN

Por eso queremos dejar bien claro para todos que el Plan funciona en tres líneas fundamentales.

**Línea temática:** se trata del hombre y de todo aquello que le impide o lo ayuda a ser más hombre. "Más libre, más responsable de sí y de los otros, ante la comunidad y ante Dios. Hay que descubrir todo lo que contribuye a la paz, a la justicia, al bien, a la libertad, a la maduración de los valores humanos y a la maduración en la respuesta de fe... Como también hay que descubrir todo lo que impide a la persona humana avanzar hacia su plenitud..." (Plan 1970).

**Línea metodológica:** se trata de ayudar a plantear claramente las situaciones que afectan la vida del hombre, los valores que están en juego en esas situaciones, nuestra propia implicancia en ellas. Hacer luego juicio de fe sobre esa situación, verla iluminada por la experiencia de fe del Pueblo de Dios, Palabra y Magisterio, para poder, en tercer lugar, comprometer nuestro obrar en una acción de transformación de las situaciones, para realizar nuestra vida y la de todos los hombres de acuerdo a los valores descubiertos en la fe.

**Línea organizativa:** se trata de estructuras de encuentro, diálogo y coordinación a todos los niveles del pueblo de Dios. Para ello es necesario asegurar el buen funcionamiento de los cinco coordinadores correspondientes a los cinco sectores -presbíteros, religiosos, apostolado territorial, apostolado laical, educación - en que consideramos la realización del Plan. Cada uno de los sectores ya ha hecho o está haciendo una mejor concreción del Plan a nivel del sector. Esto es absolutamente necesario ya que cada coordinador junto con el Equipo Arquidiocesano de Pastoral buscará la mejor forma de impulsar y realizar el Plan en el sector.

## ACENTOS DEL PLAN EN LA ARQUIDIOCESIS

En la línea temática, ha sido el sentir de todos, la necesidad de plantear situaciones referentes a la realidad política que viviremos a lo largo del año. Habrá que tener cuidado de realizar una reflexión de fe sobre los valores que están en juego y cómo están siendo respetados en esas situaciones, evitando que la discusión sea llevada a una polémica de opciones políticas partidarias. Será magnífica oportunidad de caridad y respeto fraterno y entonces sí será posible un enriquecimiento mutuo y una iluminación en la fe de nuestras propias opciones políticas.

A través de las revisiones del Plan constatamos la necesidad de una mayor insistencia en la línea metodológica para que haya una más clara pedagogía de la fe que partiendo de la vida lleve a una verdadera y exigente confrontación de fe que transforme nuestro actuar diario. Para ello confiamos en realizar cursillos sobre revisión de vida y acción pastoral que puedan facilitar una metodología de síntesis entre fe y vida.

En la organización será necesaria una mayor atención a los sectores que más dificultad han tenido durante este año: Religiosos y Educación. El sector de Apostolado Laical, al que por ahora no será posible integrar nuevas organizaciones, continuará en la búsqueda de líneas comunes y de planificación de actividades coordinadas. En el sector Presbíteros y Territorial habrá que promover a nuevos grupos de laicos, comprendiendo la necesidad de vivir la fe y educarla partiendo de situaciones siempre nuevas. Es necesario además que aquellas comunidades parroquiales que aún no se han integrado a la tarea común lo hagan durante este año, lo que podrá ser facilitado desde la misma base zonal.

## **LA PASTORAL POPULAR**

En cuanto a Pastoral Popular, el acento ha sido puesto en las celebraciones de la comunidad cristiana. Vemos que el esfuerzo en Pastoral Bautismal y Matrimonial ha sido fecundo. Será necesario que en todas las parroquias se cumplan las disposiciones relativas al Bautismo de los niños. En cuanto a Pastoral Matrimonial: preparación de los novios, celebración, y atención pastoral en los primeros tiempos del matrimonio, ya se han hecho las consultas pertinentes y esperamos en breve dar orientaciones concretas en este sentido. Lo mismo en cuanto al sacramento de la Confirmación: preparación, edad, e integración del confirmado en la comunidad cristiana.

## **PASTORAL DE CONJUNTO**

Queremos señalar, por último, que el esfuerzo que estamos realizando por una pastoral de conjunto no debe ser considerado como una obra más entre las múltiples realizaciones de la Iglesia. Ni siquiera como una simple reorganización de la acción pastoral. Se trata de toda la Iglesia, el conjunto de la Iglesia, que responde, evangelizando, a las situaciones que vivimos con todos los hombres, que afectan al conjunto de los hombres. Poco a poco vamos superando el responder de una manera particular a situaciones particulares, para integrarnos en visiones y respuestas de conjunto. Y lo realizamos en la esperanza de una mayor fidelidad a la Iglesia.

Que esta misma esperanza, actitud fundamental de este tiempo de Adviento que vivimos, aliente nuestra marcha "hacia los cielos nuevos y tierra nueva" y que María, la Virgen Madre, por quien nos llegó Jesús, interceda en Cristo por la Fidelidad y eficacia de nuestra tarea.

Pidiendo al Señor que nos ilumine a todos y nos sostenga con su Gracia, les deseo a todos una feliz Navidad y un feliz Año Nuevo.

† Carlos Parteli

Arzobispo Coadjutor de Montevideo  
Administrador Apostólico Sede Plena

Recientemente, Monseñor Eduardo Pironio, Obispo Secretario General del Consejo, preparó este estudio sobre La Iglesia ante el Cambio.

## LA IGLESIA ANTE EL CAMBIO

Es preciso describir antes los términos: "Iglesia" y "Cambio". Solo así entenderemos luego cuál debe ser la "actitud" de la Iglesia ante el cambio (el que se va obrando en su interior y el que va dando en el mundo).

### I LA IGLESIA

#### IGLESIA - CRISTO RESUCITADO

Digamos, ante todo, que la Iglesia es un Misterio: (L. G. I.), es decir, una realidad visible y humana que encierra y manifiesta una realidad superior, invisible y divina. Esta realidad es Dios mismo que vive, actúa y se comunica en la Iglesia. La Iglesia es Cristo resucitado que se prolonga en la historia. Es signo, transparencia o manifestación de Dios.

Por eso la Iglesia no puede ser entendida y aceptada sino desde la perspectiva de la fe. Quien no tiene fe solo puede tener una aproximación a la Iglesia: solo puede entenderla desde fuera (magnífica o pobre, santa o pecadora, liberadora o alineante), pero no comprenderla en su esencial riqueza interior. No puede, sobre todo, amarla, vivirla y comprometerse en ella.

Un primer riesgo, sería, entonces, confundir la Iglesia con una simple institución humana (educacional, social, etc.), que debe ser analizada con categorías exclusivamente históricas o sociológicas.

De aquí surgirían varias ambigüedades:

1—**Identificación plena con el mundo.** Exigir que la Iglesia se **identifique** necesariamente con la comunidad humana. Ella vive inseparablemente unida a la comunidad humana, pero es además otra cosa: es la presencia original y única del Cristo glorificado. Por eso su identidad no es con el mundo (en el cual vive, al que ama y sirve), sino esencialmente con Jesucristo (al que expresa y comunica). Podemos correr el riesgo de "mundanizar" la Iglesia, en vez de hacerla "Sacramento del Señor" (signo e instrumento de su Presencia).

2—**Cambios en lo esencial.** Exigir que la Iglesia se **adapte** esencialmente al ritmo de la historia y cambie, también en lo fundamental, según las exigencias variables de los hombres. Hay estructuras de la Iglesia que son accidentales y cambiables. Son producto de una época que no valen para la época siguiente. La

Iglesia cambia, por ejemplo, su idioma en la liturgia e introduce reformas necesarias en la Misa, a fin de que el pueblo entienda y participe mejor. Cambia, también, su actitud frente a los miembros de otras confesiones o iglesias cristianas, y los considera hermanos en el Señor.

Pero no puede cambiar su concepción esencial, ni sus estructuras fundamentales, ni las exigencias de su mensaje evangélico. Podrá dar a la autoridad un sentido de humildad y de servicio, pero no puede suprimir el poder esencial de los Pastores. Podrá alentar a los sacerdotes a que se sientan hermanos y amigos de los hombres —discípulos todos del Señor— pero no puede borrar su sello interior que los distingue ni quitar su específica diferencia de los laicos. Podrá comprender la angustia de los esposos divididos, pero no puede legitimar sencillamente el divorcio.

**3—Misión que no le corresponde.** Exigir que la Iglesia asuma una misión que no le corresponde. Más que nunca la Iglesia experimenta hoy la necesidad de comprometerse con la construcción de una sociedad más justa y fraterna.

Pero no se le puede pedir que solucione ella — como Iglesia — los problemas temporales ni que participe en determinadas opciones políticas o intervenga en determinados grupos revolucionarios, su Reino no es de este mundo (J. 18,36). Lo cual no quiere decir que no tenga que realizarlo **dentro** de este mundo. Su Reino es “de santidad y de gracia”, pero también “de justicia, de amor y de paz”.

## IGLESIA - PUEBLO DE DIOS

Digamos, luego, que la Iglesia es Pueblo de Dios (L. G. II). Es decir, que la Iglesia somos todos nosotros; los que por el don del Espíritu Santo hemos sido “creados en Cristo Jesús” (Ef. 2,10), por el Bautismo. No identifiquemos la Iglesia con la Jerarquía (Obispos y Sacerdotes); tampoco la identifiquemos con el laicado. La Iglesia es la comunión (o comunidad) de todos los creyentes. Todos tenemos una común dignidad de hijos de Dios, una común esperanza de la gloria que nos ha sido reservada, una común vocación a la santidad en la perfección de la caridad fraterna, una común misión de construir el Reino de Dios comunicando la salvación a todos los hombres.

Hay diferencia de funciones y carismas. Pero a todos nos anima el mismo Espíritu para la edificación del mismo Cuerpo. Somos un solo pueblo: el Pueblo de Dios en marcha, por la peregrinación de la historia, hacia la Casa del Padre.

Por los mismo, el compromiso de la Iglesia frente al cambio es de todos. Todos nos sentimos igualmente comprometidos con Cristo y con los hombres. No podemos sentirnos indiferentes frente a la Iglesia o marginados en su tarea. No podemos considerarnos simplemente ovejas de un rebaño, pasivamente conducidos por los Pastores. Miembros activos del único Pueblo de Dios hemos de asumir con generosidad la responsabilidad que nos corresponde. Hemos de ser adultos y maduros en el compromiso práctico de nuestra fe.

## IGLESIA - COMUNIDAD DE SALVACION

Finalmente, la Iglesia es **comunidad de salvación**. El Concilio la define como "sacramento universal de salvación" (L. G. 48).

No precisamente de gente "salvada" (la Iglesia no es el arca de Noé donde unos pocos privilegiados se salvan), sino gente "que salva". Es decir, la Iglesia es una comunidad de hombres inicialmente redimidos por Jesucristo y vivificados por el Espíritu Santo, que han asumido la tremenda tarea de ser los generosos agentes de la salvación para todos los hombres. Y de una salvación que ha de abarcar a todo el hombre (alma y cuerpo, tiempo y eternidad). La Iglesia no solo anuncia y prepara una salvación futura (que ha de llegar después de la muerte), sino pro-

clama y realiza una salvación que ya ha empezado y que tiene que ir dándose ya en la historia. Porque el Reino de Dios ya ha llegado a nosotros (Luc. 11,20). La Iglesia no solo comunica el mensaje evangélico y la gracia de Dios para que se purifiquen y sean liberadas las almas, sino que se preocupa por la felicidad terrena de los hombres y se empeña en que el mundo de las cosas temporales sea reordenado en Dios según el espíritu del Evangelio.

La Iglesia —que somos todos nosotros— se compromete con la liberación plena del hombre y de todos los hombres. Lo cual implica "quitar el pecado" del corazón de los hombres, de sus instituciones y cosas, y hacer posible que todos los hombres se encuentren en condiciones de realizar ellos mismos su destino propio, su vocación humana y divina.

## 2 CAMBIO

El cambio es una característica de nuestra época, uno de los principales signos de nuestro tiempo. Sin embargo, lo nuevo no es el cambio mismo. La historia es vida y la vida implica necesariamente un cambio, es decir, el paso de un estado a otro, de una situación a otra.

Lo nuevo en el cambio de hoy es **ra** rapidez, la profundidad, la universalidad. "El género humano se halla hoy en un período nuevo de su historia, caracterizado por cambios profundos y acelerados, que progresivamente se extienden al universo entero" (GS. 4).

### CARACTERISTICAS DEL CAMBIO

1—**Rapidez**—La primera característica del cambio hoy es la **rapidez**. Todo sucede aceleradamente. Lo instantáneo o inmediato de los medios de comunicación unifican los problemas y aceleran las transformaciones.

Las generaciones se distancian hoy más rápidamente. Ya a los 35 o 40 años nos resulta difícil comprender a los jóvenes de 20. La mentalidad varía radicalmente no solo de

abuelos a nietos, sino de padres a hijos (quizás de hermanos a hermanos).

Lo que resultaba nuevo y sorprendente hace 5 años, resulta hoy casi monótono y superado. Un libro escrito hace tres años, ya nos resulta viejo. Un Concilio que cambió no hace todavía 5 años, el rostro de la Iglesia, corre el riesgo de quedar olvidado. Medellín que no lleva todavía 2 años, pareciera que exige ser reinterpretado y actualizado. El segundo viaje a la luna nos encontró ya acostumbrados a la maravilla del siglo... Tenemos la impresión de que, si los cambios no se producen con rapidez, ya llegamos tarde.

**2—Profundidad**—Otra característica del cambio hoy es la **profundidad**. No se trata de simples modificaciones superficiales (simple paso de un estado a otro), sino de cambios profundos, de transformaciones radicales.

Es el mismo pensamiento del hombre y su cultura los que están fuertemente afectados y profundamente dominados por el espíritu científico-técnico. Se modifica sustancialmente la concepción de la vida. La llegada del hombre a la luna no es simplemente un hecho de admiración; plantea interrogantes nuevos y modifica profundamente las relaciones entre los hombres.

Tocamos la esencia de las cosas, la raíz o causa de los hechos o situaciones. No nos conforma, desde el punto de vista socio-económico y político, un mejoramiento de las condiciones de vida (simplemente "tener" más, "conocer" más o "po-

der" más), sino que nos urge una transformación radical de las estructuras mismas que nos impiden "ser" más.

La profundidad del cambio, por ejemplo, la podemos ver en tres fenómenos característicos:

El **despertar de la conciencia** de las clases oprimidas, con el consiguiente anhelo de una justa liberación y la búsqueda de un nuevo tipo de hombre y de sociedad. Hay aquí una aspiración profunda a sacudir todo tipo de dependencia socio-económica o política y a cambiar radicalmente las estructuras existentes.

La modificación de la **estructura familiar**, profundamente afectada en su núcleo patriarcal, en la intimidad de sus relaciones humanas, en el conflicto de las generaciones.

**La protesta juvenil**, con sus rebeldías y sus sombras, pero también con todas sus riquezas y valores, con sus legítimas reivindicaciones, con sus búsquedas auténticas. Los jóvenes "cuestionan" y ponen "en crisis" todo: sus padres y dirigentes, el pasado tradicional, la sociedad contemporánea, la Iglesia, el cristianismo, la religión. Tienen conciencia de ser "un nuevo cuerpo social" y, por lo mismo, experimentan la impaciencia de asumir su responsabilidad propia en esta hora decisiva.

**3—Universalidad**. Otra característica del cambio hoy es la **universalidad**. Se va dando en todos los campos: el social, el económico, el político, el cultural, el religioso. Hasta la misma fe se siente profundamente afectada: por un lado, hay un intento de purificación y madurez

(desprender la fe de las concepciones mágicas y supersticiosas, ahondar la fe y comprometerla para la vida); por otro lado, hay una disminución de la fe, una subestimación y hasta un rechazo (los valores religiosos, el cristianismo, la Iglesia, son considerados como factores alienantes o de dominación). Surge el problema de la secularización, de la indiferencia, del ateísmo.

Hay dos aspectos que conviene retener en esta universalidad del cambio: el ansia de participar activamente en la construcción de la sociedad nueva y la legítima aspiración de acceso a las fuentes de la **educación** y la cultura.

El anhelo de cambio es distintivo de nuestra época. Antes de exponer la actitud de la Iglesia frente al cambio (nuestra propia actitud como cristianos), conviene que recordemos las tres actitudes "esencialmente negativas" que nos describen los Obispos colombianos en su mag-

nífico "**Mensaje Pastoral**" de julio de 1969:

**Indiferentismo** es la actitud cómoda de aquellos que viven al margen del curso de la historia, despreocupados de todos los problemas implicados en el cambio.

**Integrismo** es la actitud cerrada de aquellos que se niegan sistemáticamente al cambio porque todo lo tradicional tiene valor absoluto y sagrado.

**Radicalismo** es la actitud intransigente de aquellos que conciben el cambio como una ruptura esencial con el pasado y que buscan, hasta por métodos violentos, la construcción de "un orden nuevo sin antecedentes de ninguna clase".

Frente a las tres posturas negativas la Iglesia ofrece su propia "visión cristiana del cambio" y describe sus "requisitos" (conversión al Evangelio, diálogo, servicio verdadero al hombre, actitud de pobreza interior y exterior...).

### 3 ACTITUD DE LA IGLESIA

La primera actitud de la Iglesia frente al cambio es la de la **comprensión**. La Iglesia no puede oponerse al cambio ni temerlo. Sea dentro o fuera. Luego, asumirlo y orientarlo. Es uno de los signos de los tiempos y por consiguiente es una manifestación de la voz del Espíritu. Dios nos habla y nos compromete, la Iglesia no sólo nos ofrece una "visión cristiana del cambio", sino

que se siente comprometida a "ser agente del cambio" (cfr. Mensaje del Episcopado Colombiano, 9 de julio de 1969).

Pero hablar de la actitud de la Iglesia frente al cambio, es, sobre todo, describir la imagen de la Iglesia latinoamericana hoy. Es decir, cómo tiene que ser y expresarse hoy la Iglesia para responder a las inquietudes y esperanzas del hombre latinoamericano.

## 1 - EI HOMBRE

En primer lugar, la Iglesia centra su preocupación en el **hombre**. Y esto es ya un cambio. No que antes no lo haya hecho. Pero hoy siente una particular exigencia en atender a sus legítimas aspiraciones, a descubrir la imagen de Dios en él, a desarrollar "la semilla divina" plantada en él desde el comienzo. El hombre es hoy para la Iglesia un reclamo de Dios. La Constitución Pastoral sobre "La Iglesia en el mundo actual" nos dice casi en su comienzo: "Es la persona del hombre la que hay que salvar. Es la sociedad humana la que hay que renovar. Es por consiguiente el hombre, pero el hombre entero, cuerpo y alma, corazón y conciencia, inteligencia y voluntad, quien centrará las explicaciones que van a seguir" (G. S. 2).

Y la Iglesia latinoamericana en Medellín escuchó al hombre del continente —miserable y grande, al mismo tiempo, oprimido y llamado a la libertad, marginado y hecho para participar activamente en la vida, desesperado y lleno de aspiraciones— y se comprometió con él. Se comprometió a hacerlo verdaderamente artífice de su destino temporal y eterno, a proporcionarle los medios para su desarrollo integral y su liberación plena, a facilitarle las condiciones para que la imagen de Dios que hay en él (imagen que lo hace libre, creador, señor de las cosas) llegue a su plenitud.

¿Es que ha perdido, por eso, la Iglesia su sentido de Dios? ¿Es que

se ha vuelto sencillamente antropocéntrica? ¿Es que se ha encerrado también ella en un puro humanismo? ¿Es que se ha instalado en el tiempo, descuidando la eternidad?

Al contrario, la Iglesia ha vuelto profundamente a Dios: Dios en sí mismo (en su intimidad y su esencia: el Dios que es siempre Fiel a su Alianza de amor, el Dios que está siempre actuando en la historia, el Dios que se nos revela en Jesucristo), y a Dios en su obra (el Dios que se refleja en el rostro de cada hombre, el Dios que se nos manifiesta en los signos de los tiempos y en el positivo valor de las cosas temporales, el Dios que nos interpela en los acontecimientos de la historia y reclama nuestra respuesta y nuestro compromiso). Un Dios Santo, que trasciende los límites del hombre; pero al mismo tiempo, un Dios cercano, inmanente, que vive en el interior de cada hombre. Al terminar el Concilio nos decía Paulo VI: "Y ahí recordamos... cómo en el rostro de cada hombre, especialmente si se ha hecho transparente por su lágrimas y por sus dolores, podemos y debemos reconocer el rostro de Cristo, el Hijo del Hombre, y si en el rostro de Cristo podemos y debemos, además reconocer el rostro del Padre celestial... nuestro humanismo se hace cristianismo, nuestro cristianismo se hace teocéntrico; tanto que podemos afirmar también; para conocer a Dios es necesario conocer al hombre" (Paulo VI, 7-XII-1965).

Conviene, entonces, que nos preguntemos (nosotros todos que somos

Iglesia): ¿Qué es el hombre para nosotros? ¿quién es este hombre que encontramos cotidianamente en la vida, que nos ve pasar, que nos habla, que pide nuestros servicios? ¿es simplemente un extraño o es un prójimo? Pero... "¿Y quién es mi prójimo?" (cfr. La parábola del Buen Samaritano, Luc. 10. 29-37).

## 2 - LA LIBERACION PLENA

En segundo lugar, la Iglesia latinoamericana se compromete con **"la liberación plena"** del hombre y de todos los pueblos. Pero ¿qué es esta liberación? Es el esfuerzo por desprender al hombre (y los pueblos) de todo lo que oprime y esclaviza, lo hace fundamentalmente dependiente de otros y le impide ser esencialmente él mismo. Dicho de otro modo (y en forma positiva), es el esfuerzo por situar al hombre (y a todos los hombres) en condiciones tales que hagan posible su desarrollo humano integral y le permitan asumir, con responsabilidad propia, su destino temporal y eterno, realizar en plenitud su vocación humana y divina. En una palabra: llevar al hombre a su libertad perfecta, aquella "con la cual Cristo nos ha liberado" (Gal. 5,1).

La "liberación" es un término eminentemente bíblico. Dios libera a su pueblo de la servidumbre de Egipto, lo saca prodigiosamente de "la casa de la esclavitud" (Ex. 13,3). El tránsito por el mar Rojo —figura de la Pascua cristiana— señala el

momento de la liberación de los israelitas de la opresión de los egipcios. Dios quiere que Israel sea un pueblo libre, sea el Pueblo de Dios.

Cristo viene al mundo para "quitar el pecado del mundo" (J. 1, 29; Mt. 1,21), para romper la servidumbre en que el hombre mismo se había culpablemente esclavizado, para librar a la creación entera "de la servidumbre de la corrupción" a la que el pecado del hombre la había sometido (Rom. 8). La Pascua significa esencialmente un tránsito hacia la libertad plena.

No podemos reducir la liberación a una simple liberación interior (del pecado) y escatológica (futura, última). Pero tampoco podemos reducirla a simples categorías socio-económicas y políticas (identificarla simplemente con un proceso revolucionario).

La liberación, en sentido bíblico-cristiano, importa, sobre todo, quitar del corazón del hombre la raíz misma de toda servidumbre: el pecado. Ello supone que el hombre sea hecho "nueva creatura" (2. Cor. 5, 17) en Cristo Jesús por el Don del Espíritu Santo. La liberación es vida nueva, oculta con Cristo en Dios (Col. 3, 3). Alcanzará su plenitud en la escatología.

Pero, luego, la liberación tiene que llegar al hombre entero, a su comunidad familiar, profesional, social y político, a su historia, a su pueblo. Todo tipo de servidumbre (ignorancia, enfermedad, miseria, dependencia, etc.) tiene que ser sacudida. Ca-

da pueblo y cada hombre tienen derecho —y obligación— de realizar libremente su destino y vocación propias. No puede haber pueblos oprimidos por otros. No puede haber hombres explotados por otros. Dios ofrece los bienes de la naturaleza y del espíritu a toda la comunidad humana. No puede haber pocos que tengan mucho, ni muchos que tengan poco. No puede haber hombres que estén necesariamente marginados e impedidos de acceder libremente a los bienes de la cultura. La dependencia económica, la miseria, el analfabetismo, la mortalidad infantil, son diversas formas de esclavitud de las que el hombre necesita ser liberado (Cfr. Conferencia Episcopal de Colombia "La Iglesia ante el Cambio", número 39).

La Iglesia se compromete a ello en el sentido en que despierta saludablemente la conciencia de los oprimidos y llama la atención a los principales responsables de una situación injusta. Por una parte condena la violencia armada porque "no es cristiana ni evangélica" (Paulo VI). Por otra parte, condena "la violencia institucionalizada" (Medellín, Doc. Paz, No. 16).

### 3 - LA JUVENTUD

Finalmente la Iglesia latinoamericana se compromete con un sector muy importante del cambio: la **juventud**. La acepta con simpatía y la interpreta en sus justas reivindicaciones. Por una parte la juventud

constituye la mayor parte de la población latinoamericana. Por otra, es el agente más decisivo en la construcción de una nueva imagen y de una nueva sociedad de la Iglesia. Es preciso interpretarla.

Tiene sus valores, más expresivos quizás que en épocas anteriores: tendencias a la personalización, conciencia de sí mismos, creatividad, espontaneidad, sentido de responsabilidad, voluntad de autenticidad y sinceridad; búsqueda de formas comunitarias. Tiene también, sus contra-valores: rechazo del formulismo y la tradición, idealismo excesivo y precipitación, facilidad por la agresividad y la violencia -(Cfr. Medellín, Doc. Juventud, No. 9).

Pero esos son los jóvenes de hoy. Los que constituyen la mayoría de nuestra población, los que participarán activamente en la construcción de un mundo nuevo. Frente a ellos nos preguntamos: ¿hacemos un esfuerzo para dialogar con ellos, por captar sus valores y aceptar sus riquezas? ¿Los orientamos —nosotros los adultos— en sus inquietudes y sus búsquedas? La peor actitud frente a ellos es ignorarlos o despreciarlos.

Dios nos está reclamando algo por medio de ellos. ¿La impaciencia de los jóvenes no estará despertando nuestra somnolencia? ¿La protesta de los jóvenes no estará sacudiendo nuestro excesivo estatismo? ¿La agresividad de los jóvenes no estará alertando nuestro conformismo? ¿El excesivo idealismo de los jóvenes no nos estará llamando a un mayor realismo evangélico?

## CONCLUSION

### COMPROMISO Y ESPERANZA

No podemos terminar sin una palabra de **compromiso y esperanza**.

Esta hora de América Latina es decisiva. Está llena de expectativas y tensiones, de posibilidades y riesgos, de aspiraciones legítimas y tentaciones de desaliento, frustraciones y violencias. O el cambio es realizado con audacia y equilibrio, con rapidez y profundidad, pero en los caminos de la paz, o es impuesto por la fuerza. No podemos ser violentos (aunque el Reino de Dios exige a veces la violencia del Espíritu), pero tampoco podemos ser indiferentes o negativos.

Esta hora es, también para América Latina la hora de la esperanza. El Espíritu de Dios está obrando maravillas en el corazón de la historia, en el interior de los hombres.

El Señor nos acompaña y nos robustece. No podemos dar la sensación de pesimismo, tristeza o desaliento. Los cristianos somos los serenos y ardientes testigos de la Pascua.

Esta es nuestra hora: la que Dios ha reservado providencialmente para nosotros. Hemos de interpretarla con realismo, asumirla con coraje; vivirla con alegría. El Espíritu de Pentecostés nos hará "nuevos": luminosos en la fe, fuertes en la esperanza, generosos en la caridad. El Espíritu de Dios nos dará Luz, Fortaleza y Amor.

¿Qué espera el mundo de nosotros?

—Que le demos al Señor.

¿Qué espera de nosotros Jesucristo?

—Que seamos fieles a su Palabra.

Que reflejemos su rostro entre los hombres. Que construyamos un mundo nuevo en la verdad, en la justicia, en el amor.

## ¿UNA NUEVA ETICA CRISTIANA?

### CARTA PASTORAL DE MONS. JORGE MANRIQUE, ARZOBISPO DE LA PAZ (BOLIVIA)

La carta de Mons. Manrique debe ser leída atentamente. A pesar de haber sido escrita meses atrás, su contenido es muy actual por cierto. Nuestra revista quiere informar y además brindar documentos que ayuden a la reflexión. Se debe destacar que el Obispo de la Iglesia Evangélica Metodista en Bolivia, Mortimer Arias, felicitó públicamente al arzobispo de La Paz, "por su valiente y esclarecedora exhortación pastoral difundida en una hora de zozobra e incertidumbre para nuestra patria".

Hermanos en Cristo:

Diariamente recibimos noticias acerca de la terrible violencia que, con ritmo cada vez más acelerado, se está produciendo en muchos lugares de América Latina: opresión y torturas políticas; secuestros, robos y atropellos terroristas; focos y actividades de guerrillismo. Incluso en nuestra patria vivimos angustiosamente en una especie de frustración y lucha inhumana: la agitación, los rumores, los asesinatos políticos, las acciones de venganza, las amenazas de secuestro, toda clase de acciones violentas y hasta se vislumbra una amenaza de terrorismo en el campo y las ciudades. Hermanos, recordemos lo que San Pablo escribió a los cristianos gálatas: "Pero si ustedes se están mordiendo y devorando mutuamente, tengan cuidado porque terminarán destruyéndose los unos a los otros" (Gal. 5, 15).

Ante esta dolorosa realidad, nuestro deseo es cooperar en la búsqueda de soluciones adecuadas para los problemas de nuestro país. Con este mismo deseo, algunos piensan que el porvenir de Bolivia sólo puede construirse en el contexto de un socialismo, sea éste nuevo o antiguo, monolítico o pluriforme, nacionalista o internacional. Otros que la senda del futuro es la del sistema capitalista, sea éste liberalista o neo-capitalista, estatal o mixto, del pueblo o de los privilegiados. Todavía otros creen que el futuro sólo puede formarse mediante una síntesis de los mejores elementos de los dos caminos antes mencionados.

Pero para nosotros los cristianos la orientación de Bolivia no puede venir primariamente ni del socialismo, ni del capitalismo, ni de una síntesis de ambos, sino de algo más profundo: de una nueva forma de enfocar la realidad, reflexionar sobre ella, y así tratar de solucionar los problemas humanos. Por lo tanto, estas soluciones no provienen de ideologías, sino de una nueva ética cristiana, capaz de orientar y profundizar más el proceso de nacionalismo revolucionario ya puesto en marcha en nuestra patria.

### 1. La metodología del nuevo cristianismo

El Papa Juan XXIII, especialmente en sus encíclicas "*Mater et Magistra*" y "*Pacem in Terris*", fue así gran innovador de la forma de comprender e interpretar los acontecimientos de nuestros tiempos. Este mismo espíritu se presentó en la Constitución Pastoral sobre la Iglesia en el mundo actual del Concilio Vaticano II, en la encíclica "*Populorum Progressio*" del Papa Pablo VI, y en los Documentos de la Conferencia de Medellín para América Latina. No se usan términos ni se piensa en categorías e ideologías anteriores, pero tampoco se asume la actitud de juzgarlas y condenarlas. Más bien, se señala que vivimos en tiempos revolucionarios en los que termina la época de la "cristiandad establecida" y comienza algo muy nuevo y promisor.

Los cristianos debemos comprender los hechos, procesos y movimientos de la situación histórica del mundo contemporáneo como "signos de los tiempos", interpretándolos según los valores evangélicos y humanos en Cristo, para así orientar la vida personal y social del hombre.

En este sentido, ya hemos escrito una Carta Pastoral para indicar las líneas generales del nuevo cristianismo en Bolivia, basándolo en Cristo, la Luz, Esperanza y Amor del hombre nuevo. En la presente Carta Pastoral deseamos abrir un diálogo fraterno con todos los hombres de buena voluntad, buscando el modo de aplicar a la vida diaria la visión global del nuevo cristianismo. Nuestro deseo es desarrollar las líneas fundamentales de una nueva ética cristiana para la patria del mañana, forjadora de una nueva Bolivia.

La Sagrada Escritura no sólo presenta al hombre como imagen e hijo de Dios, sino más concretamente, muestras sus cuatro relaciones fundamentales con Dios, con la creación material, con los demás hombres y consigo mismo. En cada una de estas relaciones debemos tratar de encontrar, como "signo de nuestro tiempo", el proceso más importante para el desarrollo integral de Bolivia.

Creemos que estos procesos pueden expresarse en cuatro términos, si bien estos son limitados: secularización, industrialización, socialización y personalización.

La nueva ética cristiana tiene, como criterio para interpretar estos cuatro procesos, el nuevo hombre y el nuevo humanismo. Como su meta, la humanización, ya que, como indicó el Papa Juan XXIII, el ser humano es el fundamento, fin y sujeto de todas las instituciones en las que se expresa y realiza la vida social (cf. *Mater et Magistra*, 21, 9).

## 2. LA RELACION DEL HOMBRE CON DIOS

Esta relación es tan radical, que constituye el fundamento y la inspiración de las otras tres, porque en ella el hombre hace la decisión básica de su vida personal y social por ser creatura de Dios. El desarrollo integral de Bolivia requiere mucha dedicación, disciplina y sacrificio de parte de todos los bolivianos.

De ahí que el concepto de la relación del hombre con Dios juega un papel central en el éxito o fracaso del proceso de desarrollo, según sea purificada y mejorada, o debilitada y eliminada por el proceso de secularización. **"Ciertamente, el hombre puede organizar la tierra sin Dios, pero al fin y al cabo, sin Dios no puede menos de organizarla contra el hombre. El humanismo exclusivo es un humanismo inhumano"** (Populorum Progressio, 42).

Muchos grupos clave de nuestra sociedad (profesionales, políticos, maestros, universitarios) parecen haber dejado ya la religión tradicional y estar buscando una nueva orientación de la vida personal y social del hombre en una u otra ideología. Incluso se nota un proceso de secularización en la religiosidad del pueblo, especialmente entre los marginados y los emigrantes a las ciudades y colonias. **El proceso de secularización, en sí mismo, es ambivalente.** Ofrece la ventaja de purificar la religiosidad tradicional, pero por otra parte muestra peligro de destruir lo bueno de esa religiosidad popular, por ejemplo haciendo nuevos dioses de la tecnología y la ciencia. **La nueva ética cristiana deberá orientar positivamente el proceso de secularización, especialmente en tres aspectos: la vida religiosa deberá ser:** a) la expresión de una profunda y auténtica fe en Cristo que refleje la conversión interior y quite todos los elementos supersticiosos en la relación con El; b) debe respetarse la legítima autonomía de este mundo como lo interpreta la **Constitución Pastoral sobre la Iglesia en el mundo actual** y c) debe motivarse al hombre a un compromiso generoso en el desarrollo integral de la sociedad, sin separar su vida religiosa de lo temporal, sino más bien, vitalizando lo temporal con lo divino.

## 3. LA RELACION DEL HOMBRE CON LA CREACION MATERIAL

Esta relación es fundamental, porque el bienestar del hombre presupone la utilización de los bienes materiales en su vida diaria. La abundancia o escasez de los bienes económicos en el mundo moderno depende en gran parte del proceso de industrialización, que es una señal y factor del desarrollo de un pueblo.

La **industrialización** recién están comenzando en nuestro país, y su desarrollo es lento. **El ingreso familiar boliviano es el más bajo en Sudamérica,** hay pocas fuentes de trabajo, y el país en general es una víctima del comercio internacional, porque tiene que vender sus productos primarios a pre-

cios muy bajos y variables, mientras que su compra de productos industrializados es a precios cada vez más elevados.

El proceso de industrialización es clave para salir de nuestro subdesarrollo, y toca todos los aspectos sociales, culturales y políticos de la vida nacional. No podemos pensar en más escuelas, hospitales y carreteras, mientras no lleguemos a un nivel más alto y acelerado en nuestra industrialización; no podemos terminar con nuestra dependencia de otras naciones sin antes lograr nuestra independencia en el sector industrial y en la economía de la Nación.

Sin embargo, hay que comprender que la **industrialización no es el remedio universal** para solucionar nuestros problemas sociales. Si no la concebimos y dirigimos inteligentemente, ella puede conducirnos a una vida más deshumanizada, **ya que también en ella hay ambivalencia, por sus tendencias negativas de mecanización, materialismo, tecnocracia.** Sólo cuando la industrialización esté orientada a proveer una vida más integralmente humana para todos los miembros de nuestra sociedad, podrá ser un proceso de liberación del subdesarrollo. Este es, precisamente, el papel orientador de la nueva ética cristiana, que debe iluminar el proceso de industrialización.

**La ética cristiana es originalmente nueva al reconocer que el trabajo es más importante que la propiedad, en el uso humano de los bienes materiales.** La antigua ética aristocrática daba más valor al hombre por ser propietario que por ser trabajador. En cambio, la nueva ética cristiana incorpora la nobleza y el valor radical del trabajo manual, técnico o intelectual. Así todo sistema de propiedad debe ser evaluado según su capacidad de humanizar la vida y las labores del hombre trabajador. **La humanización de cualquier empresa se llevará a cabo mediante la participación activa de todos en la dirección, la ganancia y la propiedad misma de la empresa como señala Juan XXIII.**

La nueva ética reconoce el valor de los bienes materiales ya económicos, armónicamente integrados en el hombre con su dimensión espiritual. Por tanto, la inspiración nueva para la industrialización del trabajo en Bolivia consiste en la recreación del mundo en Cristo, dirigiéndose hacia "la nueva tierra y el nuevo cielo" (Apoc. 21.1) prometidos por Dios.

#### **4. LA RELACION DEL HOMBRE CON LOS OTROS HOMBRES**

La importancia reciente de la convivencia entre los seres humanos es uno de los signos más importantes de nuestro tiempo.

El **proceso de socialización**, que consiste en la multiplicación e intensificación de agrupaciones y asociaciones humanas es una de las necesidades más urgentes de nuestra patria, ya que el orden social boliviano está caracterizado por múltiple fragmentación: regionalismo, multiculturalismo, individualismo,

marginalidad, ostracismo en el ámbito familiar, etc. De hecho, el que un porcentaje muy elevado de la población boliviana esté marginado es un signo de la desintegración de nuestra sociedad y de la debilidad del proceso de socialización.

Pero también este proceso es ambivalente. Mal orientado, puede tener efectos más radicalmente deshumanizantes que un proceso negativo de industrialización, por el hecho de tocar más directamente al hombre y sus relaciones humanas. Esto es posible especialmente si la socialización está orientada por una u otra de las ideologías actuales. Por una parte, si se insiste demasiado en que el hombre es un ser social igual a los demás, hay tendencias totalitarias que pueden herir la libertad y los derechos humanos. Por otra parte, si se insiste demasiado en que el hombre es un individuo con libertad para desarrollar sus diversos talentos, se puede llegar a un individualismo exagerado y a negar la igualdad de los hombres y la importancia en sus deberes sociales. Precisamente una de las preocupaciones primarias de muchos en la actualidad es el conflicto entre las ideologías socialista y liberalista, al tratar de orientar el proceso de socialización y los demás cambios revolucionarios en Bolivia.

Ante este problema, la nueva ética cristiana ofrece un camino totalmente original: **humanizar en Cristo el proceso de la socialización.** Esto está basado en el reconocimiento de que el hombre es primariamente un ser social; es dentro de este ámbito que su individualidad es desarrollada y perfeccionada, y no al contrario, como en la ética tradicional, según la cual el hombre es en primer lugar un individuo con una dimensión social. **De acuerdo a la nueva ética, las libertades sociales, como la igual oportunidad para todos en relación a la educación, la salud, el trabajo, etc; son más importantes que las libertades individuales de educarse, trabajar, proveer para la propia salud etc; en forma más aventajada y por encima de las libertades individuales de los demás.**

De acuerdo a la nueva ética, las distinciones y privilegios sociales que existen debido simplemente a la herencia, título profesional, familia, etc; deben desaparecer. Según la justicia, las diferencias y distinciones sociales deben ser proporcionadas a la real contribución que se hace a los demás miembros de la sociedad. Cuanto más inspire la caridad a la justicia, impulsándola hacia el ideal cristiano, mejor contribuirán los hombres según su capacidad, y recibirán según su necesidad, como se veía entre los primeros cristianos (cf. Hech. 2:44). Por la nueva ética cristiana no sólo se evitarán las tendencias individualistas de un lado y las totalitarias del otro, sino también se armonizará la libertad individual con la igualdad social en una verdadera fraternidad en Cristo.

## 5. LA RELACION DEL HOMBRE CONSIGO MISMO

A pesar de que esta relación se lleva a cabo interiormente, es como la expresión y el fruto de las otras tres, porque todas las actividades exteriores del hombre tienen como meta el desarrollo integral de la persona. Por esto, el proceso de personalización merece una atención muy especial en nuestros días.

La gran mayoría de los bolivianos (campesinos, obreros, mineros) apenas ha comenzado a ser liberada de la esclavitud interior.

La realidad es que nuestra población todavía tiene pocas oportunidades de humanizarse interiormente, debido al analfabetismo, la falta de entrenamiento y técnico y ocupacional, y la marginalidad en referencia a beneficios u oportunidades de salud, trabajo, cultura, etc. Para una gran parte de nuestro pueblo la vida es tremendamente deshumanizante, precisamente porque casi no hay esperanza de salir de tanta pobreza y miseria en su propia generación y en las venideras.

Sin embargo, el proceso de personalización, como los demás que hemos mencionado, también es ambivalente. Cuando está orientado por motivos puramente ideológicos, en lugar de humanizar puede esclavizar nuevamente al hombre, por ejemplo al empujarlo al individualismo, al egoísmo y a la codicia; o al hacer de él una pieza de una máquina, un número en una estadística, o un miembro impersonal en la masa. La nueva ética cristiana es necesaria para humanizar el proceso de personalización.

La ética tradicional siempre consideró al hombre como el valor central de la cultura, pero lamentablemente esta valoración sólo se aplicó a unos cuantos privilegiados. Hay que extenderla ahora a todos, pero no en forma paternalista. La nueva ética debe considerar al hombre como persona no tanto por una concepción estática de "ser hombre", sino por la oportunidad y la vocación dinámica a desarrollar todos sus talentos en Cristo. En otras palabras, ser imagen de Dios por la creación y su hijo adoptivo por la redención, significa para el hombre una promesa y llamada hacia la personalización humanizante y no simplemente una realidad cumplida y experimentada.

La nueva ética cristiana puede humanizar realmente el proceso de la personalización, de tal modo que el hombre más pobre e ignorante, al descubrir su alto destino en Cristo, reconocerá simultáneamente su identidad y dignidad como persona.

## CONCLUSION

La ambivalencia de los hechos, procesos y movimientos, tantas veces mencionada en esta carta, es un signo típico de la civilización occidental y del mundo contemporáneo. Por una parte, mediante su ciencia y tecnología, el hombre aparentemente está en camino a dominar la tierra, conquistar el

espacio, y hacerse cada vez más dueño del universo. Simultáneamente, el hombre todavía no ha logrado solucionar sus más íntimos problemas humanos, hace correr ríos de sangre y lágrimas y tiene entre manos el terrible poder de destruir a la humanidad y su civilización.

Estos grandes acontecimientos tienen su efecto en Bolivia, para bien o para mal, porque vivimos en un mundo que se hace cada vez más pequeño. Una de las grandes ventajas de vivir en tiempos tan revolucionarios y apocalípticos es que el hombre ya no puede contentarse con preguntas y respuestas superficiales acerca de la existencia humana. Debe llegar al fondo de los angustiosos interrogantes: ¿Quién soy? ¿Para qué estoy en este mundo? ¿De dónde he venido? ¿A dónde voy?

En el nuevo cristianismo, Cristo es la Luz, la Esperanza y el Amor que dan al hombre la visión innovadora, la esperanza libertadora y la fuerza transformadora para guiar su vida. Pero no basta con orientar la vida diaria personal. Se necesitan metas concretas y orientaciones sociales netamente humanas. Todo esto se encuentra en la nueva ética cristiana. En esta carta, hemos tratado de dar los primeros pasos en la aplicación de las líneas generales del nuevo cristianismo, según su nueva ética, a la situación actual de Bolivia.

El nuevo cristianismo y su ética no constituyen una ideología más. Son una visión nueva de los valores e ideales que pueden inspirar, elevar y orientar la búsqueda de soluciones a los problemas personales y sociales de nuestra patria de hoy y del mañana.

Invitamos a todos los cristianos y a todos los hombres de buena voluntad a la reflexión profunda y al diálogo fraternal, para desarrollar las consecuencias de esta nueva ética en las dimensiones personal, familiar, profesional, política y universal de sus vidas. La tarea es urgente.

La senda es espinosa. Los sacrificios serán costosos. Pero la victoria ha sido prometida por Cristo, resucitado, nuestra esperanza.

Con este motivo, les doy mi bendición pastoral.

La Paz, 21 de junio de 1970

texto publicado por NADOC, Servicio Latinoamericano de Documentación para el Desarrollo  
Publicado por Noticias Aliadas,  
Lima - Perú)

# ¿HACIA DONDE VA NUESTRA AMERICA LATINA?

(Extractado de "Actualidad pastoral" N° 31. La razón de que esta publicación se haya hecho en agosto del pasado año, explica alguna referencia concreta).

Ya es axiomático que los hombres estamos buscando una nueva forma de vida. Se desea lograr una liberación de todas las enajenaciones que impiden el ser auténticamente hombre. Nadie duda que las explosiones juveniles a través del mundo entero por ejemplo (que en los acontecimientos de mayo de 1968 en Francia tuvieron su eclosión y su modelo) deban interpretarse en primer lugar, como una búsqueda (con sus intenciones y secuelas positivas y negativas) de una manera del ser y del hacer hombre. En todas partes se da este fenómeno. Desde la revolución cultural en China hasta las revoluciones que los estudiantes están protagonizando en USA. El último film de Antonioni "Zabriskie Point" fenómeno que reviste características universales. Ya la Constitución Pastoral "La Iglesia en el mundo de nuestro tiempo" (7-XII-1965), en su N° 55 afirmaba: "Cada día es mayor el número de los hombres y mujeres, de todo grupo o nación, que tienen conciencia de que son ellos los autores y promotores de la cultura de su comunidad. En todo el mundo crece más y más el sentido de la autonomía y al mismo tiempo de la responsabilidad, lo cual

tiene enorme importancia para la madurez espiritual y moral del género humano. Esto se ve más claro si fijamos la mirada en la unificación del mundo y en la tarea que se nos impone de edificar un mundo mejor en la verdad y en la justicia. De esta manera somos testigos de que **está naciendo un nuevo humanismo, en el que el hombre queda definido principalmente por la responsabilidad hacia sus hermanos y ante la historia**".

## 1) ANTIIMPERIALISMO

El sentimiento antinorteamericano va en aumento en nuestro continente. En muchos grupos de intelectuales y políticos se va dando un viraje hacia la izquierda. Una izquierda que en la equidistancia entre capitalismo y comunismo, creería encontrar su definición en una socialización o en un nuevo socialismo de corte latinoamericano. En todos los países se siente cómo el capital extranjero (en su mayoría proveniente del rico país del norte) va dominando las economías nacionales. La experiencia cubana no se repetirá tal cual. Con todo no son pocos los que la admiran por su va-

lencia frente al colosal vecino y por sus realizaciones sociales. La nueva experiencia que suscita expectativas es la peruana. Valentía frente al problema del petróleo y a las 200 millas marinas en su pleito con los USA y realizaciones de justicia social muy revolucionarias como la reforma agraria, minera, bancaria y educativa. "No somos ni capitalistas ni comunistas" dijo el Pte. Juan Velasco Alvarado. "Somos humanistas".

En Bolivia se mira y admira lo que sucede en Perú y se trata de imitar. Las elecciones chilenas en setiembre próximo suscitan grandes expectativas. Pero los latinoamericanos van tomando cada día más conciencia de que forman una Patria Grande. Que los problemas de un país son los de todos los países. Que el éxito o el fracaso en una parte del continente repercuten en todas partes.

Se quiere que tenga más valor el trabajo que el capital. En ello hay que ver el deseo de sentirse hombre y no cosa al servicio y enriquecimiento de otros. No se admiten como lógicos, planteos que establezcan separaciones entre tiempos políticos, económicos y sociales. Si no se desea que el hombre y siempre el hombre sea el primero en línea de cuenta. Para ello es necesaria la educación para que el hombre no caiga víctima de innecesarias apetencias o de nuevos imperalismos. Como solución fundamental se desea una integración latinoamericana. La Patria Grande, como la definió magníficamente el Cardenal Landazuri, de Lima, a nuestra América en su discurso en Medellín (setiem-

bre de 1968), es un anhelo y una realización que está en los votos y en los compromisos de muchos.

## 2) SECULARIZACION

La religiosidad popular, en ningún continente, tal vez, revista tal profundidad como en el nuestro. Que los jugadores de fútbol de Brasil se pongan de rodillas en el estadio Azteca de Méjico para agradecer el gol de la victoria en el reciente campeonato mundial sería un indicador entre miles. Debemos afirmar que en la campaña (allí vive el 50 por ciento de latinoamericanos) hay anclada una fuerte religiosidad popular de fuerte influjo cristiano-católico. El vudú en Haití, el espiritismo en Brasil, entre otros, son también ejemplos de religiosidad popular con mezclas de paganismo o animismo. Pero que tanta religiosidad y mucha de ella profundamente sincera y virtuosa, no nos llame a engaño. En las élites latinoamericanas se da un rapidísimo proceso de secularización. Nos animamos a afirmar el más rápido del mundo. Las élites latinoamericanas son, en su mayoría, prescindentes frente a la problemática de la fe. El origen de nuestras Iglesias (españolas e italianas: por sus misioneros, por sus métodos, por su teología, por sus devociones, por sus inmigrantes —en los países inmigratorios— por ejemplo, Venezuela, Uruguay, Argentina), está en parte el origen del anticlericalismo. Tal vez España e Italia sean los países más anticlericales de toda la Iglesia

Católica. Ellos nos ha dado una América Latina en la que rápidamente secularización se convierte en secularismo. Una América Latina sin pensadores cristianos profundos. Una América Latina donde muchas élites formadas en Europa se convierten en factores de descristianización. No son siempre precisamente los cristianos los primeros ni en artes, ni en ciencias, en políticas ni los que forman la trama de hacedores de nuestra historia. Urge que la religiosidad popular sea ilustrada por la Palabra y que se convierta en personalizante y no despersonalizante y gregaria. Se debe resaltar todo lo positivo de la secularización. La Iglesia debe entablar diálogo con los que hacen y crean la cultura.

### 3) VIGORIZACION DE LOS GRUPOS RELIGIOSOS

Hay un florecimiento de grupos de tendencia "protestante" que se manifiestan por su espíritu de antiinstitucionalidad. Si hubiese que dar un ejemplo citaríamos a los pentecostales en Chile. Pero también hay otros grupos religiosos. Estos grupos desarrollan como valores positivos un gran sentido de fraternidad y de solidaridad; son muy apostólicos y sus com-

ponentes realizan una evangelización de persona a persona; tienden a lograr la cercanía humana; estiman mucho a la oración, y en algunos se da un sentido muy arraigado de que trabajan por la liberación humana. Como antivaleores citaríamos que son difíciles de integrar con los otros miembros de sus grandes Iglesias; tienen una tendencia al ghetto; se creen iluminados y en muchos aparece un espíritu mesiánico.

Nos parece que los elementos señalados en estos tres puntos comportan una búsqueda de una nueva forma de vivir. La República Argentina debe integrarse cada día más en la Patria Grande. De lo contrario no será más ni Europa en América Latina, ni América Latina ni en Europa que está dando signos de desinterés por los problemas de América Latina, ni en la propia América Latina. Apostólicamente debe trabajar en conjunto con otros episcopados como señalaban nuestros obispos en San Miguel y sus fieles católicos deben denunciar todo lo que impide que el hombre en nuestro país y en los otros países (pensemos en torturas en Brasil, represiones en Paraguay) sea plenamente hombre. "Lo que hicieron con el más pequeño de mis hermanos, lo hicieron conmigo" dice el Señor.

## EXPERIENCIAS PASTORALES DE RELIGIOSAS EN COLOMBIA

En Colombia, como en cualquier otro lugar del mundo, las Religiosas sienten la necesidad de una renovación que las lleve a vivir una vida más auténtica, y apostólica. Y esa renovación ya ha comenzado. Se la palpa cuando se habla con Religiosas de cualquier Congregación: todas ellas no solamente están convencidas de la necesidad de la renovación, sino que, concretamente, consideran que esta renovación se está llevando a cabo con su integración en la pastoral de conjunto.

Hna. AMPARO BELTRAN H. S. P.

Bogotá - Colombia

(De Actualidad Pastoral N° 31)

### LAS RELIGIOSAS Y LA ACCION SOCIAL

La Hermana Cecilia Rojas, de la Congregación de San Juan Bautista, fundación colombiana por obra del sacerdote Jorge Murcia Riaño en 1932, nos dice acerca de las formas cómo se integran actualmente en la pastoral de conjunto:

“Todo nuestro apostado, que es de acción social, lo tenemos integrado en la pastoral de conjunto. Para ello nuestras Hermanas se especializan en las tres ramas que exige nuestra labor en el marco de la pastoral: acción social (o promoción humana), catequesis y liturgia. Creemos que así nuestro aporte sea más efectivo. Generalmente formamos parte del equipo de pastoral diocesana y colaboramos en la planificación como en la realización de los planes”.

—¿Podría citar un ejemplo concreto de este aporte en la pastoral? “Bueno, podría contarle una de las últimas innovaciones, como la de las **Vicarias Parroquiales**. Tienen la finalidad de colaborar más inmediatamente en el campo de la pastoral. Las Religiosas dedicadas a esta labor cumplen todo aquello que es de su competencia, y algo más. Por ejemplo, tratan de formar comunidades de base; hacen catequesis sobre los sacramentos, especialmente para su recepción, es decir, cursos prematrimoniales, iniciación a la Eucaristía, etc; diariamente hacen celebraciones de la Palabra; distribuyen la Comunión, y hacen una pequeña meditación. Además atienden al despacho parroquial, organizan los movimientos juveniles, dan conferencias, preparan teatros para mantener la alegría de la comunidad, organizan dispensarios y cooperativas, visitan los campos en donde atienden a la población y se informan sobre las necesidades más urgentes de los campesinos, organizan también allí las cooperativas y crean

las "escuelas radiofónicas" para la alfabetización y promoción de la población rural".

—Si hasta distribuyen la Comunión, quiere decir que son suplente del sacerdote...

"Absolutamente no. Nosotras nos presentamos como mujeres cristianas y religiosas en la comunidad. Es cierto que en este trabajo pastoral hacemos oficios que hasta hace poco tiempo eran de exclusividad del sacerdote, como **dar la comunión, bautizar, predicar, rezar las oraciones fúnebres en los entierros y acompañar el cadáver al cementerio** (y estamos esperando la facultad de presidir las ceremonias nupciales), pero todo esto lo hacemos, no por escasez de sacerdotes, sino por la exigencia de una nueva organización de la parroquia en la que haya mayor participación de todos los que forman". Sor Cecilia Rojas es miembro de la CLAR y está llevando a cabo una maravillosa obra de promoción de la mujer entre las Religiosas. Al respecto nos dice:

"En síntesis le digo que esta campaña tiene un doble objetivo: **promoción de la mujer como persona, y promoción de la mujer en la pastoral**. La mecánica del trabajo tiene las siguientes etapas: ambientación, reflexión y aplicaciones pastorales. Esperamos obtener los siguientes frutos: una nueva **imagen** de la mujer, liberada, que demuestre con más transparencia su plenitud humana y cristiana; una nueva dimensión del papel de la Religiosa en la Iglesia, porque la pastoral exige la presencia de la mujer, y sobre todo de la consagrada, en actividades esencialmente femeninas; y un aporte existencial en la formación de comunidades de base".

"Para esto, nosotras como Congregación, nos dedicamos a fundar centros de promotores rurales, porque no basta que nos dediquemos exclusivamente a la mujer religiosa, sino que debemos promover a "toda mujer y a todas las mujeres". Por eso hemos pensado en este grupo humano que es uno de los más marginados".

## EN EL CAMPO DE LA CATEQUESIS

La Madre Luz María, de la Congregación de las Auxiliadoras, es actualmente al directora arquidiocesana de catequesis, en Bogotá. Le preguntamos sobre sus experiencias personales y las de su Comunidad en cuanto a renovación se refiere:

"Nuestra Congregación nació en 1856, en Francia, con la finalidad de ir en ayuda de los más necesitados de este y del otro mundo. Por eso nuestro primer nombre fue el de Auxiliadoras del Purgatorio. Pero en el capítulo de renovación perdimos el apellido, con el fin de adaptarnos mejor al mundo de hoy. Ahora nos llamamos Auxiliadoras, sin el Purgatorio; pero seguimos conservando el mismo espíritu, es decir, el de ayudar a todos los que sufren. Con ello nos sentimos muy solidarias, y seguimos con el objetivo de **ayudar al hombre en su encuentro con Dios**, desde la tierra hasta que llegue a la visión en el cielo".

—¿Exactamente: en que consiste esta ayuda a los más necesitados?

“Ante todo, es evangelizadora y social. Son dos actividades que van íntimamente unidas, sin dicotomía. Esta doble inquietud no se puede separar, porque la evangelización exige una promoción humana, o, que es lo mismo, una acción social, y la acción social tiende a la evangelización, según la orientación que le demos. Nuestra obra, ante todo, miraba a la formación de la comunidad cristiana en la parroquia. Después se extendió a la diócesis”.

—¿Algunas realizaciones concretas en Colombia?

“Bueno, a nivel nacional pertenecemos al comité de acción social de la Conferencia de Religiosos. Quisiéramos que este Comité no se llamara más de acción social, sino de pastoral, y que se organizara un grupo para que viaje por toda la nación dando las orientaciones pastorales necesarias a las Religiosas. A nivel nacional también colaboramos con la Universidad Pedagógica en la formación de catequistas. A nivel diocesano, en cambio, formamos parte de las estructuras eclesiales: por eso hemos entrado a formar parte de la Dirección Pastoral de la diócesis, en el campo específico nuestro que es la catequesis. También colaboramos en la pastoral juvenil”.

—¿Qué están haciendo concretamente en ese Departamento?

“Esquemáticamente le contesto: nuestra meta es la de promover y coordinar la formación cristiana de bautizados, comprometidos personalmente con Cristo y con su Iglesia. Nuestras inquietudes son las de concientizar en la necesidad de una catequesis evangelizadora, en la necesidad de un cambio, y en la necesidad de una catequesis con enfoque antropológico. Nuestra búsqueda y nuestra orientación pastoral es siempre el resultado de una reflexión vivencial del equipo coordinador. Esta búsqueda la hacemos por medio de experiencias concretas, teniendo en cuenta las experiencias que han hecho otras personas o grupos de personas. Por esto organizamos equipos de reflexión, centros de formación de catequistas y reuniones con exalumnos de los institutos internacionales de Manizales, Chile, París y Bélgica”.

“Dentro de la catequesis de adultos, preparamos el profesorado como sujetos y agentes de evangelización. En el nivel de la reflexión y planeamiento estamos tratando de organizar un **catecumenado institucional**, una **catequesis sacramental** como profundización del catecumenado, y luego una **catequesis familiar**. Dentro de las **catequesis de la juventud** estamos tratando de lograr que el joven siga a Cristo por una adhesión personal y comprometida”.

“No solamente trabajamos con las estructuras eclesásticas, sino que también colaboramos con las laicas, sobre todo promoviendo la capacitación popular. Tenemos, por ejemplo, el Canal 11 de la televisión colombiana, que es educativo, dedicado sobre todo a la promoción de las zonas marginadas y a la educación de adultos. Nosotras nos dedicamos especialmente a promover los telecentros, a la formación de los teleguías y a la supervisión de los telecentros”.

—¿Y en el ámbito parroquial?

“Nuestra integración en la parroquia la tenemos en el equipo de reflexión, de planteamiento y de actividad en las zonas más pobres. Por ejemplo, aquí

en Bogotá la tenemos en las lomas, una de las zonas más pobres. Allí colaboramos con nuestra amistad, oración y servicio intercambiado, y digo intercambiado porque queremos evitar el materialismo. Son tres los barrios que forman las lomas y por algunos motivos viven en rivalidad entre ellos. Nosotras somos neutrales y nos dedicamos a formar el espíritu de unión y de comunidad. Hace ya cuatro años que estamos en este trabajo y algo se ha logrado. **Desde hace algún tiempo dejamos la Casa provincial para irnos a vivir entre ellos: era algo indispensable.** En la promoción de los barrios trabajamos en colaboración con entidades laicas que tienen los mismos ideales, como la empresa suiza "Paz en la tierra": ellos se preocupan de lo económico, y nosotras de lo humano y educacional, creando ideales y aspiraciones y ayudando a formar la comunidad cristiana y la unión entre ellos".

### EN LAS COMUNIDADES DE BASE

En la Parroquia de Cristo Resucitado en Girardot, que es una parroquia piloto del Departamento de Pastoral del CELAM, están trabajando las Hermanas de Nuestra Señora del Sagrado Corazón, fundadas en Brunswick (Canadá) en 1924. Actualmente son sólo tres: Sor Doris Léger, Sor Jeanne Bourgeois y Sor Anita Boudreau. Les preguntamos sobre su parecer respecto del paso que la Iglesia está dando en el cambio, o sea **de una Iglesia segura a una Iglesia que busca, de una Iglesia que lo tenía todo resuelto a una Iglesia que trata de descubrir lo que tiene que hacer,** en una palabra, de una Iglesia institución a una Iglesia en destitucionalización:

"La pregunta nos parece interesante y también difícil, pero respondemos con una experiencia personal: Nuestra Congregación, como toda Congregación, tiene sus constituciones y normas, con un fin apostólico determinado, que es la educación y los hospitales. Pero hemos querido hacer **un intento de renovación de lo que podría ser la vida religiosa hoy, y hemos pedido a la Congregación que nos permitiera esta experiencia que va desde el permiso de quitarnos el hábito hasta el cambio de tipo apostolado.** Al principio fuimos toleradas, pero ahora ya somos aceptadas, gracias a Dios".

—¿Por qué quisieron venir a Colombia a hacer esta experiencia?

"Sencillamente porque esto no lo hubiéramos podido hacer donde no éramos aceptadas. Por ejemplo, algunas Hermanas han querido hacer esta experiencia en Canadá y no han podido: es difícil cambiar toda una mentalidad y todo un ambiente. Por eso hemos tenido que salir del país y viajar sobre todo a países como Colombia y Perú".

"Nuestro viaje ha sido providencial porque se nos han ampliado los horizontes y hemos encontrado la posibilidad de vivir más auténticamente nuestro cristianismo".

—¿Ustedes siguen perteneciendo a la misma Comunidad, o se trata de una nueva fundación?

"Es la misma Comunidad. A mi modo de ver, sería erróneo salirnos de una estructura para entrar en otra. Seguimos, pues, perteneciendo a la misma Co-

## A PROPOSITO DE LA DETENCION DEL P. MONZON...

### *Una Carta del Señor Arzobispo*

Ya impreso este número - que por causas ajenas a la Redacción sale con sensible retraso - nos llegó la noticia de la detención y torturas del Pbro. Uberfil Monzón en Paraguay, así como los posteriores sucesos referentes a la gestión que Mons. Rubio y el Pbro Lellis Rodríguez llevaron a cabo en Asunción en orden a la liberación del mismo.

Por dicha razón en nuestro próximo número ofreceremos diverso material que hemos recopilado sobre el tema. Sin embargo, pensamos de sumo interés insertar esta carta de Mons. C. Parteli, quitándole lo que tiene de particular, porque será útil para **RESPONDER A LAS INTERROGANTES DE ALGUNOS Y ESCLARECER SITUACIONES QUE OTROS SE EMPEÑAN EN ENTURBIAR.**

La Redacción.

¿Qué imagen de la Iglesia y del Obispo presentaría yo a la gran masa popular que soporta injusticias de toda clase y a los muchos que sufren violencia, si salgo a gritar en defensa de los que ya tienen defensores, y en cambio callo ante el dolor de los indefensos?

Yo me siento responsable del Padre Monzón. Es sacerdote de mi diócesis y fue al Paraguay porque yo se lo pedí.

Se lo encarcela sin justificación, se lo tortura física y espiritualmente, se lo utiliza para infamar a la Iglesia, y se le niega lo que jamás se niega a un criminal: el derecho de defenderse. Y todo esto por obra no de un grupo de subversivos, sino de un gobierno que osa profesarse católico.

Frente a todo esto ¿cómo es posible, estimado Doctor, que Ud. no se explique el por qué de lo que considera un exceso mío en este caso, y un defecto en los anteriores?

Estoy seguro que la carta de Ud. responde a un sincero deseo de ser fiel a la justicia y la paz; pero no tengo la misma seguridad en cuanto a que sus consideraciones sean válidas para tan noble propósito.

Créame su afmo. de siempre

† Carlos Parteli

Arzobispo Coadjutor de Montevideo  
Administrador Apostólico Sede Plena

munidad, pero tenemos mucha autonomía; nuestras relaciones se basan ante todo en la amistad, y también en el aspecto económico, porque nosotras nos alcanzamos a sostener. Esta autonomía ha favorecido mucho nuestra experiencia”.

Respecto al descubrimiento del cristianismo, dice Sor Anita:

“Antes hablábamos siempre de votos y de vida religiosa, y dejábamos como a un lado lo fundamental, que era el cristianismo. Con mi venida a Colombia, aunque no sea más buena, siento una inquietud y un continuo interrogante sobre la autenticidad que la vida nos exige. Aquí dimos como una vuelta. Ante todo, pensamos en lo esencial de la vida cristiana y de la vida religiosa. **La vida religiosa es como una ayuda y una colaboración a la vida cristiana, de tal modo que si aquélla no ayuda a ésta, no debería existir.** Nuestra lucha consiste sobre todo en vivir en comunidad, pero sin encerrarnos”.

Sor Jeanne añade para confirmar lo que han dicho sus cohermanas: “Estoy plenamente de acuerdo con mis hermanas. Yo también, en Canadá, sentía una gran insatisfacción, porque mi vida me parecía muy aérea y muy superficial. Aquí, en cambio, la he podido hacer muy concreta, porque vivimos más en la realidad, y así puedo profundizar más y más mi cristianismo, y hacer mi vida religiosa más auténtica. Y además, confieso que ahora que solamente somos tres, vivimos más en comunidad que antes, y a esto ha ayudado la falta de reglamento”.

—Han dicho ustedes que hasta han cambiado de tipo de apostolado: ¿cuál es, pues, el que ahora desarrollan?

“Es un poco original, porque no hay una forma determinada o exclusiva de actividad. Nuestro objetivo es el de formar la comunidad, y todo lo que contribuya a este fin, lo hacemos. Sabemos que la construcción de la comunidad requiere largo plazo, y por eso tenemos mucha paciencia y mucha esperanza; por ejemplo, sabemos que los dos años que llevamos aquí trabajando no son suficientes para esta empresa de tanta magnitud. Y nuestra actividad va cambiando según las circunstancias. Sobre todo **nos preocupamos de vivir y participar como los demás cristianos en la vida parroquial.** En esta actitud de búsqueda hemos hecho muchos intentos. Por ejemplo, al principio visitábamos los hogares y nos preocupábamos de las actividades; pero después comprendimos que era necesario ir más a fondo y estudiar en profundidad los elementos esenciales de la comunidad y formar entre nosotros, con todo el equipo parroquial, una comunidad cristiana. Hemos logrado una buena etapa que es la de habernos acercado a la gente e ir la conociendo”.

### COMUNICACION SOCIAL

Las Hijas de San Pablo son una Comunidad que se dedica concretamente al trabajo de la extensión del Reino de Dios sirviéndose de los instrumentos de comunicación social. Con este fin específico colaboran en la pastoral, pero algunas se dedican más en particular también a obras sociales entre los presos y los obreros. Hemos entrevistado a la Hermana Vicenta Orozco, de las Hijas

de San Pablo, y ella nos cuenta el impacto que su experiencia ha tenido dentro de su Comunidad:

“Una de las obras apostólicas que más satisfacción me han dado ha sido la de haberme podido dedicar a los marginados, especialmente en el sector de los presos. Comprendí, en efecto, que era necesario integrarlos a la sociedad. A ellos, al sentirse abandonados y rechazados por todos los que se creen buenos, se les vuelve el corazón un bloque de hielo. Por eso vi necesario promover estos hombres. Muchas veces ellos llegan a las cárceles relativamente buenos, y allí se pervierte por el ambiente, las injusticias, el desprecio y la despreocupación de la sociedad. En realidad la sociedad es la más culpable porque no ha sembrado ideales ni aspiraciones, ni deseo de superación para aprovechar todas las cualidades que tienen”.

—¿En qué forma desarrolla ese apostolado?

“Ante todo haciendo tomar conciencia a la sociedad, especialmente al grupo de mayor capacidad económica. Les trato de hacer comprender la enorme responsabilidad que tiene de los demás y mucho más cuando se tiene los medios para ello. También los hago sentirse autores de la obra apostólica y que nosotras no somos sino simplemente un medio para el bien que ellos pueden hacer. Esto los estimula bastante”.

—¿En qué consiste la obra?

“En un movimiento social a través del cual se eleva el nivel cultural y humano de este sector marginado. Naturalmente que el medio más apto es el de los instrumentos de comunicación social”.

—¿Podría decirnos algunas formas particulares de la obra?

“Tratamos de elevar el nivel cultural por medio de la lectura. En la Navidad de 1968, por ejemplo, les obsequiamos 4 libros a cada uno de los 2.000 presos de una de las cárceles de Bogotá. Pero después comprendí que la obra debería ser más estable, pues ellos van saliendo y el personal que llega se encuentra de nuevo sin medios para adquirir un poco de cultura; entonces me pareció mejor organizar las bibliotecas en las cárceles. Actualmente cada cárcel de la capital cuenta ya con 1.200 volúmenes. Además, les llevamos mensualmente 100 revistas “Familia” a la cárcel de varones, y 60 a la de mujeres. Cuando vamos a los cineforum (otra actividad con ellos) vemos siempre una larga cola de consultantes. El bibliotecario nos dice que van a la biblioteca por turno de pabellones y que se nota el progreso humano y cultural de quienes van a consultar”.

—Me acaba de hacer alusión a los cineforum, ¿quisiera decirme qué finalidad se persigue y cómo se organizan?

“Creemos que los cineforum sirvan de medio para la rehabilitación de estos marginados, entre otras cosas porque van adquiriendo sentido crítico”.

“El director de la cárcel selecciona los grupos que pueden asistir, ya que no es para todos, pues sería imposible. Cada grupo va de 150 a 200 participantes. Y para que participen todos los presos, entonces hemos organizado ciclos de seis meses, de tal manera que así nadie queda excluido”.

“También esperamos poder organizar los teleclubes, pero por ahora no nos es posible”.

—¿Y sus experiencias con los obreros?

“También con ellos la obra apostólica tiene que ver con los medios de comunicación social. Ante todo trato de formar bibliotecas en las distintas colectividades; luego le hacemos llegar la revista ‘Familia’, obsequiada por el empresario”.

—¿Cómo hace para lograr esto y qué finalidad tiene?

“La finalidad es siempre la misma: la de elevar el nivel cultural, social y moral de los obreros. Ellos no siempre tienen la posibilidad de adquirir estos medios de cultura, y entonces persuadimos a los empresarios para que ayuden a promover a sus obreros. Además, les hacemos comprender a los empresarios que esta obra los beneficia también a ellos, porque fomenta el acercamiento del obrero con la fábrica o con la compañía, de los obreros entre sí, y con los empresarios. Si las relaciones marchan bien, la empresa también”.

## EVANGELIZACION DE INDIGENAS

1914 fue fundada en Medellín (Colombia) una Congregación Religiosa para trabajar en la evangelización de los indígenas: las Hermanas de la Madre Laura. La Hermana Lilia Builes nos cuenta algo de los comienzos:

“Le podría decir que la primera intención de la Madre Laura no fue la de fundar una Congregación, sino al de unir unas cuantas chicas para trabajar entre los indígenas. Así pues, ella se internó en la selva con unas cuantas compañeras. Era una buena pedagoga y esto le ayudó a inventar el método para llegar al indígena. Más tarde comprendió que era necesario dar continuidad a la obra, y por eso resolvió fundar la Congregación que hoy se encuentra extendida en América Latina y otros continentes”.

—¿Tuvieron muchas dificultades en la adaptación de este tipo de pastoral?

“Claro que sí. Las Constituciones al principio fueron muy amplias, pues algunas disposiciones del Derecho canónico se hacían imposibles para nosotras. Por ejemplo, no se puede tener un confesor ordinario en la selva; inadmisibles también la clausura, pues el indígena es de por sí desconfiado, y las clausuras de las Hermanas, si fuera estrictamente rígida, aumentaría la desconfianza de esos indígenas. Cuando se trató de obtener la aprobación de la Congregación, perdimos en cierto modo el espíritu verdadero y primero, pero gracias al Concilio hemos podido volver a las fuentes”.

—Hermanas de la Madre Laura son muy conocidas por su espíritu de pobreza. ¿Podría decirnos el porqué?

“Es muy sencillo: el mismo ambiente indígena, que es mísero, nos obliga a dejar toda comodidad para vivir como viven ellos, en verdadera pobreza. De otro modo no los podríamos atraer. Ellos carecen de vivienda, de alimentación y hasta de vías de comunicación. Nosotras tenemos que hacer lo posible para vivir como ellos y con ellos”.

—¿Cómo realizan concretamente la obra de evangelización?

“Ante todo se trata de un trabajo de promoción. Comenzamos con la alfabetización, pues ninguna tribu tiene alfabeto. Se aprovecha de su necesidad profunda de progreso y de superación, de su sentido comunitario, de su prodigalidad y de la necesidad que sienten de compartir con el más necesitado. Todo esto lo tienen ellos como una casi obligación. Además tienen muchísimo sentido religioso. Pero al mismo tiempo tenemos que purificar ese sentido religioso de todo lo mágico y supersticioso. Ningún tipo de misionero ni antropólogo ha estudiado a fondo su religiosidad. Pero se va poco: por ejemplo, hasta hace poco supimos que los catíos adoraban al demonio”.

—¿Qué método siguen ustedes en la evangelización?

“Ante todo el de penetración. Es necesario ganarse la confianza por cualquier medio. El indígena ha sido engañado y por eso es muy desconfiado. Para hacérselos amigos compartimos con ellos la comida, los dejamos entrar a todos los lugares, y así, poco a poco, vamos estableciendo contacto personal e investigando lo más característico de cada tribu, y vamos aprendiendo la lengua. Al principio todo esto lo hacíamos sin método, pero ahora hacemos cursos de antropología y lingüística para ser más profundas y más auténticas en nuestra labor. Cada vez más aprendemos lo necesario que es tener en primer plano las buenas costumbres, porque son la base para la evangelización”.

—¿Qué otras miras tienen para su labor apostólica?

“La de la educación. Pero en este punto nos gusta vincularnos a la obra del Gobierno. **Primero organizarnos y dirigimos escuelas privadas, pero después las oficializamos.** En esta educación evitamos toda desvinculación con el ambiente, y más bien tratamos de que conserven todo lo bueno y bello que ellos tienen, y al mismo tiempo que vayan adquiriendo la civilización que les conviene. En este campo de la educación ellos mismos llevan una exigencia muy honda: es tanto el afán de aprender a leer y a escribir que no tiene el más mínimo inconveniente de estar hasta cuatro horas seguidas dedicados al estudio. A veces hay que tratar de obligarlos a descansar.

## NUEVOS HORIZONTES

Nos haríamos interminables si pretendiéramos, aunque someramente dar aquí una idea de cuanto todas y cada una de la Congregaciones religiosas femeninas están haciendo o tratando de hacer en el campo de la pastoral, y en el campo de la renovación. Se nota un ansia, un fervor, una mística, por lograr una verdadera autenticidad en la vida religiosa, y una maravillosa buena voluntad. Pero todas admiten que todavía hay mucho por hacer, sobre todo en la parte de vinculación entre Congregación y Congregación. Pero de todos modos los horizontes se abren, porque se abren los corazones y las inteligencias, unánimes todos en el ideal de servicio a los hermanos, a la Iglesia de Dios, y a Dios mismo.

## COLABORACION

# LO ILICITO Y LO LICITO PARA LA REGULIZACION DE LOS NACIMIENTOS SEGUN LA "HUMANAE VITAE"

## 1) MEDIOS ILICITOS:

Dos son, a mi criterio, las razones fundamentales que se invocan para justificar la regulación artificial de la natalidad: la teoría del mal menor y el famoso principio de totalidad. Pero esto es rechazado tanto por la moral humana y cristiana como por la encíclica "Humanae Vitae" de Pablo VI.

### a) LA TEORIA DEL MAL MENOR

Según esta teoría, sería un mal menor permisible la interrupción directa del acto generador, el aborto directamente intentado, la esterilización directa, para salvar otros bienes superiores. Pero la moral cristiana vela no sólo por la pureza de los fines a alcanzar, sino también de los medios a emplear para lograr esos fines. Nunca está permitido hacer aquello que en el orden moral es intrínsecamente malo, ni siquiera para lograr un fin moral o religioso más sublime.

"En verdad, si es lícito alguna vez tolerar un mal menor a fin de evitar un mal mayor o de promover un bien más grande, no es lícito, ni aún por razones gravísimas, hacer el mal para conseguir el bien, es decir, hacer objeto de un acto positivo de la voluntad lo que es intrínsecamente desordenado y por lo mismo indigno de la persona humana, aunque con ello se quisiese salvaguardar o promover el bien individual, familiar o social" "(Humanae Vitae", n. 13).

Ahora bien, la interrupción directa del acto generador, el aborto directamente intentado, la esterilización directa, las acciones que de una u otra manera, antes o después de su realización, se proponen como fin o como medio, hacer imposible la procreación, son actos de sí moralmente malos que jamás se pueden intentar directamente ni siquiera bajo el pretexto de lograr bienes superiores.

"Hay que excluir absolutamente, como vía lícita para la regulación de los nacimientos, la interrupción directa de proceso generador ya iniciado, y sobre todo el aborto directamente querido y procurado, aunque sea por razones terapéuticas.

Hay que excluir igualmente...la esterilización directa, perpetua o temporal, tanto del hombre como de la mujer, queda además excluida toda acción que, o en previsión del acto conyugal, o en su realización, o en el desarrollo de sus consecuencias naturales, se proponga, como fin o como medio, hacer imposible la procreación" ("Humanae Vitae", n. 14).

## b) EL PRINCIPIO DE TOTALIDAD

Tampoco se puede invocar aquí legítimamente el famoso principio de totalidad. Como se sabe, el principio de totalidad es aquel en virtud del cual cada órgano particular está subordinado al conjunto del cuerpo y debe someterse a éste en caso de conflicto.

Ahora bien, el hombre no es dueño de sí mismo, sino solamente administrador y usufructuario. Por tanto, quien ha recibido el uso de todo el organismo, tiene también el derecho de sacrificar un órgano particular, si su conservación o su funcionamiento causan al todo un notable estorbo imposible de evitar de otra manera (AAS, 45, 1953, pp. 674-675). Pero si bien es verdad que se puede amputar un miembro enfermo o sano para salvar todo el organismo, no se puede, sin embargo, hacer voluntaria y directamente un acto conyugal infecundo aún por razones gravísimas para ser coonestado por el conjunto de una vida conyugal fecunda. Porque un acto conyugal, si se convierte voluntaria y directamente en infecundo, ya es intrínsecamente malo, y lo que de sí es ya malo de ninguna manera puede ser coonestado por el conjunto de una vida conyugal fecunda. Cada uno de los actos conyugales constituyen por sí solos valor moral. No forman un todo con los actos fecundos que se siguieron antes o que se van a seguir después, compartiendo con ellos de su única e idéntica moralidad.

En el caso de tener que amputar un miembro enfermo o sano para salvar todo el organismo, no se hace una acción moralmente mala, porque aquí cada órgano particular está subordinado al conjunto del cuerpo, o en otras palabras, cada órgano no constituye por sí mismo valor moral alguno. En cambio, en el caso que nos ocupa, la cosa es bien distinta, porque aquí por un acto positivo de la voluntad se desordena la acción conyugal que por su misma naturaleza es buena y está llamada a quedar siempre abierta a la transmisión de la vida. Es decir, el acto conyugal en sí bueno, con valor moral propio, se hace moralmente malo por convertirlo voluntaria y directamente en infecundo.

"Es por tanto un error pensar que un acto conyugal, hecho voluntariamente infecundo, y por tanto intrínsecamente deshonesto, puede ser coonestado por el conjunto de una vida conyugal fecunda ("Humanae Vitae", n. 14).

## 2) MEDIOS LICITOS:

En cambio la Iglesia enseña que es lícito tanto el uso de medios terapéuticos, como el recurrir a los ritmos naturales de fecundidad, siempre que haya motivos serios y se respeten los principios morales

### a) MEDIOS TERAPEUTICOS

Es lícito el uso de medios terapéuticos cuando éstos son de verdad necesarios para curar las enfermedades del organismo. Y no importa que de dicho uso se siga un impedimento aún previsto, para las actividades procreadoras, con tal de que el impedimento no sea querido directamente.

Es importante hacer dos observaciones a este respecto: La primera es que la ciencia tiene aquí abierto un campo de maravillosas posibilidades. A ella le corresponde investigar y descubrir elementos que tengan verdadero valor terapéutico, sin que por ello deje de ser fiel a los planes establecidos por Dios en la misma naturaleza del hombre y de la mujer. La segunda es que al hombre técnico profano, y no al sacerdote, compete juzgar bajo el dictamen de una conciencia recta sobre el valor terapéutico, y por lo tanto moral, de los medios que utiliza para su curación. Porque no siempre será fácil determinar cuándo una acción es por razón de su misma naturaleza directamente destructiva de las fuerzas procreadoras del acto conyugal, o de la vida misma, nadie mejor que el técnico o el hombre de ciencia podrán determinarlo. De ahí también que los médicos y sanitarios deban actuar en su profesión por encima de todo interés humano, bajo la luz de la recta razón y de la fe, seriamente preparados en el campo que les es propio "con el fin de poder dar a los esposos que los consultan sabios consejos y directrices sanas que de ellos esperan con todo derecho" ("Humanae Vitae", n. 27).

### b) RITMOS NATURALES

La doctrina de la encíclica sobre la legitimidad de recurrir a los ritmos naturales de fecundidad por parte de los esposos, no aporta nada nuevo que deba ser explicado. Una vez más la Iglesia encomienda a los hombres de ciencia que profundicen en el conocimiento de leyes naturales puestas por el Autor de la vida en la misma naturaleza humana. "Es de desear - había dicho Pío XII - que la ciencia médica logre dar una base suficientemente segura para una regulación de nacimientos fundada en la observancia de los ritmos naturales" (AAS, 51, 1951, pp. 859; "Humanae Vitae", n. 24).

Porque cuando existen motivos serios - físicos, síquicos, económicos, sociales - es lícito usar del matrimonio solamente en los períodos infecundos sin ofender a los principios morales. En este caso los cónyuges se sirven legítimamente de una disposición natural, mientras que en los anteriores que la Iglesia declara ilícitos los esposos impiden el desarrollo de los procesos naturales.-

Víctor Gil, Pbro.

# DEPARTAMENTO DE PASTORAL

## VOCACIONAL

### DISMINUCION DE VOCACIONES

Así se expresaba el Card. Garrone, Perfecto de la Congregación de Educación, ante el Celam, en enero del 70

“El hecho de la disminución de las vocaciones sacerdotales y religiosas, tal como lo vemos desde la Congregación en Roma, en un hecho prácticamente universal.

Es una situación general, y NO un FENOMENO AISLADO con soluciones propias.

Si hoy se presenta un problema de vocaciones para el sacerdocio es porque hay problem ade sacerdocio. Si hay problema de sacerdocio es porque HAY un PROBLEMA EN LA IGLESIA, y si hay un problema de Iglesia es porque HAY UN PROBLEMA EN EL MUNDO.

Ciertamente, las causas más INMEDIATAS se encuentran en la difícil situación actual del clero. Practicamente son los SACERDOTES LOS MAS DIRECTAMENTE RESPONSABLES de las VOCACIONES. Son ellos, los que hacen ver el sacerdocio a los jóvenes, en su persona. Son ellos los que tienen que ofrecer la imagen de una vocación al sacerdocio, y al mismo tiempo DISCERNIR los SIGNOS de una verdadera y auténtica VOCACION entre los jóvenes.

Frente al problema de la disminución de vocaciones creo que se debe tener el siguiente principio: No se puede tratar de solucionar este problema AISLADAMENTE, sino que hay que considerarlo ligado a todos los demás.

No se puede negar, ciertamente, que para algunas vocaciones el celibato puede tener alguna influencia. Pero si se mira la situación general de la Iglesia, personal y muy sinceramente, yo no lo creo. El problema de las vocaciones es mucho más amplio que el problema del celibato”.

En su madurez, la COMUNIDAD CRISTIANA DE BASE, debe ser célula viva dentro de la Iglesia, capaz DE SER MEDIO NORMAL PARA EL NACIMIENTO DE VOVACIONES sacerdotales y religiosas y para la formación de diáconos y líderes cristianos”.

(Asamblea Episcopal Chileno, junio 69)

### BIBLIOGRAFIA RECIENTE

- \* “PSICOPEDAGOGIA DE LAS VOCACIONES” - Roberto Zavalloni - Herder - 1969
- \* “CAMINOS DEL CRISTIANO” (Orientación Vocacional para adolescentes) - Pierre Babin - Marova - Madrid - 1970
- \* LA VOCACION: DINAMISMO PSICO-SOCIOLOGICOS” - (Encuesta) - Hervé Carrier - Mensajero- Madrid - 1970
- \* “JUVENTUD, FUTURO Y SACERDOCIO” - Francisco Serra Estelés - Sígueme - Salamanca - 1970
- \* “EL SACERDOTE DEL MAÑANA” (Exposiciones y Conclusiones 7ª Convención Serra Club) - Horario Godoy, Silva Henríquez, Egidio Viganó - Chile - 1970

## CONCIENCIA COMUN

### De la II Asamblea de Delegados de Pastoral Vocacional de España (nov. 1970)

“Entendemos que una DISTRIBUCION de las fuerzas existentes MAS ACOMODADAS A LAS NECESIDADES DE LA EVANGELIZACION, repercutirá favorablemente en las acciones directas de una acertada promoción de todas las vocaciones en la Iglesia (ministerial, religiosa, laical).

Todos vemos la necesidad de caminar gradualmente hasta lograr una PASTORAL VOCACIONAL NI INSTITUCIONAL NI ESPECIFICA, con la acentuación de una Pastoral Juvenil y Catequística, que ayude a los cristianos en sus propios ambientes, a descubrir y responder a su propia vocación eclesial para ejercer su función de Ministro, religioso o laico.-

Hay que insistir en la formación y perfeccionamiento pedagógico-catequístico de los educadores de la fe (no exclusivamente presbíteros) capaces de sintonizar y establecer eficaz relación entre educador y educando, y de constituir así, un auténtico modelo de identificación de una vocación específica, pues LA DIMENSION VOCACIONAL ES INSEPARABLE DE LA EDUCACION DE LA FE.

Por esta razón nos parece que a la hora de ejercerse la función de Catequista o de “directores espirituales”, deberá tenerse muy en cuenta el importante rol que deben desempeñar en la Pastoral vocacional.-

---

## ¿QUE ES UN SACERDOTE, SEÑOR?

(Publicado en la Revista del “Serra”, diciembre de 1970).

AYER ser sacerdote podía significar un privilegio o una sistematización. HOY solamente un compromiso, una aventura!

HOY no se entienda un sacerdote sin su gente, sin su comunidad, sin su trabajo. No se entiende un sacerdote sin amor a la tierra, sin amigos, sin que sea un hombre entre los hombres. El sacerdote existe para la comunidad, solo para la comunidad. Pero en una comunidad no todos piensan lo mismo, Señor. Por eso es tan difícil continuar siendo sacerdote.

Los pobres se irritan, si trabaja con los ricos y lo llaman capitalista.

Los ricos se irritan, si se dedica a los pobres y lo llaman comunista.

Los fieles temen por la vida interior del sacerdote, si en algún momento, la dedicación al prójimo le exige privarse de su hora de plegaria.

Los secularizados lo miran con compasión, si lo ven arrodillado ante un tabernáculo. Si su celibato se expande en alegría y jura no sentirse solo entre sus amigos casados, ponen en duda su fidelidad.

Si se encierra en su soledad y protege con empalizadas prudentes su virtud, lo acusan de angelismo y de evasión.

Si viste pobremente, es un demagogo. Si viste bien, es un burgués.

Si es un pastor, lo acusan de imprecisión teológica.

Si es un intelectual, le dirán que le falta la dimensión profética.

Si es feliz, si ama la vida, si cree en el amor ... es un "laico" y no un "eclesiástico".

Si vive en la dimensión austera del viejo ascetismo, dirán que es un "monje", y no un "sacerdote comprometido" del siglo XX.

Si no condena la revolución, si va por las calles gritando justicia con otros hombres, compromete la felicidad de los pacíficos.

Si predica la paz, la no violencia, traiciona a Cristo de los oprimidos, que vino a traer la "Guerra y no la paz" y exaspera la cólera de los pobres y de los marginados que han perdido la esperanza en la paciencia.

Si obedece a su Iglesia, está integrado en el sistema.

Si abre nuevas vías en el dolor de la rebelión, es un progresista.

A quien deberá escuchar, SEÑOR, a éstos o a aquellos?

Escuchará a cuántos continúan escandalizándose de Juan el Bautista, porque vivía en el desierto, medio desnudo o sin comer, o a cuántos continúan escandalizándose del Hijo del Hombre, porque participaba en los banquetes y se paraba a hablar con pecadores y prostitutas?

Acaso el espacio único y auténtico del sacerdote no es el de ser signo de contradicción?

Igual que tú, SEÑOR?

---

# EL SEMINARIO EN EL URUGUAY

Nota 3ª.

## LA ESENCIA DEL SEMINARIO MAYOR

La Ratio fundamentalis acota la siguiente nota al comienzo del capítulo IV sobre "Los Seminarios Mayores". De ella se extraen cuatro características claras de lo que define como "esencia de esta institución".

Dice así:

"Para que haya un Seminario digno de este nombre, tal como se deduce de los documentos de la Iglesia y de su constante modo de pensar se requieren de modo absoluto estas condiciones:

\* **comunión** de caridad penetrada por el espíritu, abierta a las necesidades de nuestro tiempo y estructurada como un todo orgánico, es decir, en la cual, la autoridad del legítimo superior se ejerza de corazón y según el ejemplo de Cristo, y, con la colaboración de todos, se fomente realmente la madurez humana y cristiana de los alumnos;

\* **capacidad** para iniciar experiencias de vida sacerdotal por medio de relaciones, tanto fraternidad como de dependencia jerárquica;

\* **exposición** de la doctrina sobre el sacerdocio hecha por los superiores en cuanto delegados del obispo, y, al mismo tiempo, información sobre la vida del sacerdote y sobre todos los requisitos para llegar al sacerdocio, requisitos que los alumnos deben conocer y aceptar poco a poco, bien los que se refieren a la fe y a la doctrina, bien los que se refieren al estilo de vida;

\* **oportunidad** de probar la vocación sacerdotal y de confirmarla con signos y cualidades inequívocas, de forma que se pueda dar al Obispo un juicio seguro acerca de la idoneidad del candidato al sacerdocio".

(N. de R.: Los subrayados son nuestros.)

# Noticias

# Nacionales

## M O N T E V I D E O

### PLAN DE PASTORAL 1971

(Sector territorial)

#### INTRODUCCION

La Asamblea de Responsables parroquiales laicos de la Pastoral de Conjunto arquidiocesana, reunida el domingo 29 de noviembre de 1970, fue la encargada de aportar los elementos con que se elaboró el esquema siguiente. En la medida que los aportes proporcionados por dichos Responsables parroquiales fueron resultantes de consultas y deliberaciones a nivel de cada comunidad parroquial, el Plan Pastoral que introducimos es reflejo de la voluntad del pueblo cristiano que participa activamente en la vida de la Iglesia en la pastoral territorial.

Este plan para el sector territorial ha sido confrontado en sus líneas generales con aquellos elaboradores por los otros sectores de la Pastoral de Conjunto (Presbíteros, Movimiento apostólicos, Religiosos y Educación).

De esta confrontación, que expresa el sentido fraterno y colegial con que se encamina la acción pastoral de la Iglesia en Montevideo, surgió un único proyecto puesto a consideración de nuestro Obispo, el cual ha querido presentarlo a la Arquidiócesis como el Plan Pastoral 1971 para todos los sectores de la Iglesia.

Este esquema que sigue tiene entonces dos características: se inspira en sus líneas generales en el Plan Pastoral arquidiocesano, y desarrolla aspectos concretos exclusivamente relacionados con el desarrollo de la pastoral territorial.

## I) LINEA TEMATICA

Si pastoral significa realización de la misión de la Iglesia, esta acción de salvación se refiere a una realidad concreta integrada por hombres, mentalidades, relacionamientos, estructuras.

Cuando este esfuerzo de salvación debe ser de conjunto, incorporando a toda la Iglesia, en toda su diversidad, la realidad concreta a la que nos referimos debe ser acotada teniendo en cuenta dos criterios:

- a) ser una realidad suficientemente amplia como para que todas las diversidades sientan la necesidad y la posibilidad de una misión respecto a ella;
- b) ser una realidad suficientemente concreta como para que unifique eficazmente el esfuerzo de todas las diversidades, dándole a la acción un sentido comunitario, explícitamente evangelizador, y representando una meta clara para todos.

No es fácil situarse entre estos polos: si se propone una **línea temática** demasiado amplia, se correrá el riesgo de que el trabajo de los diversos sectores e instituciones de la Iglesia se disperse y disgregue. Si se propone una **línea temática** demasiado concreta, se arriesga que haya sectores que no sientan el tema concreto como propio, como necesario, y rehuyan, por fidelidad a su realidad, una integración plena.

Consciente de estas dificultades, la Asamblea de Responsables Parroquiales, ha decidido lo siguiente:

- 1) Continuar en la línea temática indicada por la CEU (Conferencia Episcopal del Uruguay) para el año 1970: el hombre uruguayo sometido a la tensión persona-masa.
- 2) Esta línea temática deberá ser concretada a todos los niveles haciendo un esfuerzo de originalidad y creatividad, para la cual deberá darse amplia libertad a las respectivas coordinaciones zonales, sobre las cuales recaerá la tarea de concreción y adaptación.
- 3) Esta línea temática deberá acentuar en este año próximo (1971) dos aspectos:
  - la tensión persona-masa relacionada con la acción política de los uruguayos
  - la educación como instrumento personalizador.

El primer acento busca ayudar a integrar la dimensión política en la vida de la comunidad, para que sea una forma privilegiada del amor, señalando los condicionamientos que obstaculizan ese fin.

Se evitará en todo caso que la reflexión se encauce en la discusión de opciones políticas partidarias.

El segundo punto, intenta situar las limitaciones de las diversas formas educativas de nuestra comunidad, buscando su superación a través de una educación que conscientice y libere.

Se ha recalcado reiteradamente -al indicarse la línea temática- que ésta solo podrá enriquecer el esfuerzo pastoral, en la medida que la reflexión de fe respecto a esta realidad se realice en una verdadera, coherente y ortodoxa perspectiva cristiana.

## II) LINEA METODOLOGICA

La realización de la misión de la Iglesia, la pastoral de la Iglesia, sólo será educativa para la propia Iglesia y misionera ante todos los hombres, si se actúa ante esa realidad acotada que constituye la temática, con una **línea metodológica** apropiada.

La metodología no es una simple técnica, un instrumento canjeable sin más por otros. Refleja siempre una concepción de fondo, y son estos criterios de fondo los que nos hacen optar por uno y desechar el alternativo.

La Asamblea de Responsables parroquiales resolvió continuar la línea metodológica utilizando a revisión de vida (R: de V.)

La R. de V. nos acerca a a realidad, obliga a una permanente referencia evangélica y de doctrina de la Iglesia, e impulsa al compromiso.

Es preciso superar, sin embargo, dos dificultades: por un lado, obtener medios más precisos para el VER de al realidad. Por el otro, hacer que la reflexión de fe en el JUZGAR sea un instante trascendente de la R. de V; que se entronque con una fuerte vivencia evangélica y que haga sentir con toda la Iglesia.

Se considera indispensable para superar las dificultades anotadas:

- a) realizar cursillos, especialmente para guías, sobre técnica de la R. de V.
- b) que estos cursillos se realicen a partir de experiencias concretas de nuestro medio.
- c) contar con el asesoramiento de sacerdotes que cooperen en el JUZGAR de la R. de V.
- d) realizar cursillos de teología y catequesis de adultos que permitan dar riqueza a la reflexión de fé en la R. de V. buscando además una unidad de doctrina.

De este modo, la revisión de vida llegará a una profundización en la fe, y edificará un auténtico sentido comunitario -dimensión fundamental de este esfuerzo pastoral- que conducirá a una vivencia fraternal, que tendrá su culminación en la celebración sacramental.

Será necesario atender también, y de manera preferencial, a la concreción práctica en formas de vida comunitaria, allí donde existan grupos que deseen llegar a las consecuencias más expresivas de la fraternidad cristiana.

### III) LINEA ORGANIZATIVA

Una temática y un método no son suficientes a la acción pastoral, si no se proveen medios de intercambio de experiencias, servicios comunes para las necesidades comunes, una conducción de las decisiones en la que haya posibilidad plena de participación para los aportes de todo el Pueblo de Dios, y una distribución del tiempo que armonice el ritmo del trabajo.

Todo esto constituye la **línea organizada** de la Pastoral de Conjunto.

La Asamblea de Responsables parroquiales indicó algunos criterios generales, y anotó ciertas actividades concretas que deben llenar la línea organizativa.

#### **Entre los primeros:**

-Durante el año 1970 la orientación del trabajo recayó directamente sobre la estructura de base de la Pastoral de Conjunto, tal vez no suficientemente pertrechada para enfrentar dicha responsabilidad: resultado de la cual ha sido cierta confusión, deserciones y desorientación en torno a objetivos y forma de llegar a ellos.

Se desea que durante 1971, la estructura zonal (coordinadores zonales) y central (equipo central y coordinación territorial) se fortalezcan de manera de asumir -en estrecho contacto con las bases- un papel de servicio más indicativo, dentro de las líneas generales aprobadas.

-Es preciso hacer consciente que a nivel parroquial, la labor pastoral debe incorporar **toda la actividad de la parroquia** y no meramente la acción de los llamados "grupos de reflexión". Concebida de esta manera la pastoral parroquial tendrá sentido la existencia y acción de consejos pastorales parroquiales, que integren todos los aportes y carismas del Pueblo de Dios.

#### **Entre las actividades concretas:**

preparación metódica de guías

-incorporación de nuevos cristianos a través de llamamientos, previendo la necesidad de que hayan en la parroquia grupos de iniciación, conjuntamente con grupos más maduros.

- encuentros sacerdotales preparatorios al Plan.
- lograr mayor vinculación entre los grupos parroquiales.
- integración de los grupos de reflexión en la vida parroquial, particularmente en los servicios de preparación a los sacramentos y la liturgia.
- visita y participación de catequistas y encargados de liturgia en los grupos de reflexión
- reuniones periódicas de todos los guías con cada grupo parroquial

- publicamos, conferencias, sobre la línea temática, organizadas centralmente
- cursillo general para toda la Iglesia, de tres meses de duración, intentando una catequesis de adultos, en línea de profundización de la fé, dando elementos de dinámica de grupos, proporcionando bibliografía de consulta
- poner el acento en la pastoral popular, sobre todo en el trabajo intraparroquial
- organización de equipos de sacerdotes, religiosos y laicos para cooperar en las parroquias todavía no integradas
- distribuir estas actividades en un calendario más o menos sistemático

## CALENDARIO

**Diciembre de 1970:** Finalización del trabajo de 1970, evaluación y entrega del proyecto para 1971 (sobre todo: discusión y comprensión a nivel de coordinadores zonales)

**Enero-febrero de 1971:** Preparación del lanzamiento del trabajo a nivel parroquial

Clarificación a nivel parroquial de los objetivos y metodología del plan para 1971 (sobre todo: intervención de guías y miembros del consejo parroquial, de modo que toda la actividad de la parroquia se inspire en la línea del plan).

Preparación del cursillo de profundización de la fe (actividad central)

Preparación del encuentro sacerdotal zonal (act. central)

Cursos de técnica de revisión de vida (este punto y el anterior son organizados centralmente).

**Marzo de 1971:**

primeros quince días: -llamamientos post homilias para incorporar nuevos cristianos a la acción de la Iglesia

-invitaciones para las actividades generales: cursillo de profundización de la fé, cursillo de técnica de revisión de vida, cursillos para guías

-utilización de los medios disponibles para dotar al comienzo del trabajo de la publicidad y clima deseables.

últimos quince días: -realización de los cursos para guías y cursos sobre técnica de la revisión de vida

-continúan invitaciones y propaganda

**Abril de 1971:**-Comienza cursillo general de profundización en la fé

**Temas propuestos:** Historia de la Iglesia en la realidad nacional y latinoamericana; doctrina de la Iglesia en Lumen Gentium y Gaudium et Spes en lo referente a los acentos del plan 1971 (dimensión política y educación); misión de la Iglesia y unidad; edificación de la comunidad cristiana; etc.

**Mecánica:** Charlas a partir de hechos de vida, con discusión posterior, difundidas por todos los medios disponibles.

**Fechas:** se proponen dos días semanales durante seis semanas  
-Comienzan los encuentros sacerdotales que acompañan el trabajo  
-Apoyo al cursillo de profundización en la fé con guiones de homilía para todos los templos de la Arquidiócesis  
-Control e invitación de la participación de todos los sectores durante el cursillo

**Mayo de 1971:** - Finaliza el cursillo el 15 de mayo (Idem encuentro sacerdotal)

- Evaluación del cursillo e invitación a los participantes a incorporarse a la actividad siguiente.

últimos quince días: -Comienza la **reflexión orientada a la dimensión política**

- a) toma de conciencia a nivel de consejos parroquiales y guías, de las implicancias de esta reflexión orientada (utilizando pauta de reflexión y material bibliográfico)
- b) reuniones de revisión de vida de todos los grupos, a partir de hechos, utilizando material de reflexión aportado a través de prensa, boletín, charlas, etc.

Algunos temas sobre los que se aportará material de reflexión para analizar los hechos son: estructuras, personas y dimensión transformadora de la política; política y personalización; condicionamientos en la acción política; pluralismo y política; capitalismo, marxismo; política y Reino de Dios; moral y política; política y liberación; política y comunidad cristiana en servicio. (Estos temas son apenas algunas sugerencias y se guardan nuevas indicaciones de temas).

Esta reuniones de revisión de vida son reuniones semanales, y serán apoyadas de acuerdo a las sugerencias recibidas y detalladas más arriba.

**Junio de 1971:** -Sigue durante todo el mes la reflexión orientada a la dimensión política.

**Julio de 1971:** -

primeros quince días:-últimas dos reuniones de la reflexión orientada a la dimensión política

- al finalizar: globalizaciones a nivel parroquial

últimos quince días: -**preparación del segundo acento del plan, reflexión orientada a educación y conscientización.**

- corrección de los aspectos negativos del primer ciclo, en la organización del segundo acento

- clarificación a nivel de consejos parroquiales y guías (con pauta de reflexión y material bibliográfico)

**Agosto de 1971:**-Comienzan reuniones de revisión de vida de todos los grupos, a partir de hechos, utilizando material de reflexión aportado por prensa, boletín, charlas etc.

Algunos temas sobre los que se aportará material de reflexión para analizar los hechos: para qué educar; contenidos de la educación; educación liberadora; educación y familia; educación y sindicalismo; educación y enseñanza; educación y política; educación y fé. (Son apenas sugerencias, y se guardan indicaciones más concretas sobre temas). En **Setiembre**, sigue la reflexión, hasta finalizar el mes.

**Octubre de 1971:** -Recapitulación del trabajo; una reunión semanal en las dos primeras semanas, volviendo sobre los dos acentos del plan, procurando revisión de vida personal al respecto en los grupos.

-publicidad, propaganda y preparación de la jornada del último domingo de octubre

**Domingo 31 de octubre:** Jornada de reflexión y oración de la comunidad arquidiocesana

-el servicio de la Iglesia al Uruguay de hoy

-ubicación de la oración pastoral en una perspectiva de conjunto

-celebración eucarística de todos los miembros de la comunidad católica de la Arquidiócesis

Los aspectos más concretos de este calendario no son un marco rígido que busca embretar las iniciativas locales y la vitalidad de la Iglesia. Son un servicio que se ofrece a quienes lo han pedido, y a quienes quieran utilizarlo. Por otra parte, es un esquema aún inacabado, susceptible por tanto de ser completado y mejorado.

# MERCEDES

## PLAN DE PASTORAL DE CONJUNTO 1971

Ciudad de Mercedes

El plan de pastoral de conjunto para 1971 de la ciudad de Mercedes (no de la diócesis) siguiendo la línea que impulsó la Conferencia Episcopal "Pastoral Popular y Comunidades cristianas de base", y más concretamente las pistas para la acción pastoral en 1971; tratará de "hacer Iglesia" a través de una intensa Evangelización.

Así hacemos pastoral popular y explicitamos una de las dimensiones básicas de las comunidades de base que tratamos de crear: "Ella es, pues, célula inicial de estructuración eclesial, y foco de Evangelización, y actualmente factor primordial de promoción humana y desarrollo", como nos dice Medellín.

El plan ha sido elaborado por el Consejo de Pastoral de Conjunto, elegido, en la mayoría de sus miembros, por los integrantes de los grupos de la pastoral de conjunto de 1970; y completado con representantes de otros sectores.

Después de esta introducción aclaratoria presentamos el plan.

### INTRODUCCION GENERAL

Presentamos el nuevo Plan de Pastoral de Conjunto 1971 que quiere continuar profundizando la respuesta de nuestra Iglesia de Mercedes al llamado de Dios en esta hora decisiva para el Uruguay.

Como comunidad de fe, esperanza y amor tenemos la misión decisiva en la historia de invitar a nuestros contemporáneos al Reino de Dios, predicando el Evangelio salvador, liberador: "Vayan proclamando que el Reino de Dios está cerca" (Mt. 10, 7).

Por eso en 1971 nos organizaremos para "hacer Iglesia" en Mercedes a través de una intensa Evangelización en los distintos ambientes.

Debemos romper la indiferencia llamando la atención sobre la realidad humana y el Evangelio.

Porque como comunidad cristiana tenemos el compromiso de desenvolver una acción evangelizadora, presentando a los hombres y mujeres la posibilidad de creer explícitamente en Cristo.

Una Iglesia que evangeliza en **pequeños grupos**; que se convierte así en **focos de evangelización**, y factores de promoción humana y desarrollo.

La atención a la realidad humana nos llevará a un intenso compromiso de promoción comunitaria.

Pero esta evangelización la hacemos en las mismas realidades o lugares en los cuales convivimos con nuestros hermanos. Porque la **evangelización** debe oírse en la situación del hombre concreto.

Por **Evangelización** entendemos el proclamar la Palabra de Dios para suscitar la fe y la conversión.

Porque muchos cristianos deben pasar del bautismo a la conversión y muchos otros de la conversión al bautismo.

Los grupos de la Pastoral de Conjunto deben ir integrando progresivamente, en la Iglesia nuevos cristianos.

Por lo tanto necesitamos una Iglesia capaz y disponible para la evangelización al tiempo que comprometida en un cambio social renovador del Uruguay.

La comunidad uruguaya vive este año el hecho de las elecciones a partir del cual la comunidad cristiana debe descubrir la **dimensión política** de su fe.

Esta reflexión traerá como consecuencias independientes (opciones personales): a) el descubrimiento de la importancia de lo político en su vida.

b) un compromiso político partidario.

## **PRIMERA ETAPA:**

### **MERCEDES Y EL EVANGELIO**

#### **Nuestro ambiente y el Evangelio**

Más concretamente:

1-Se trata de ir creando un clima de Pre-evangelización rompiendo la **indiferencia** y llamando la **atención** y **dedicación** acerca de la realidad humana. Interesar a las personas en la promoción comunitaria.

2-En un segundo momento interesar a esas personas sobre la cuestión esencial **del propio destino** y del **destino de nuestra comunidad** (mercedaria y uruguaya) en vista de la **llamada del Evangelio**.

Se trata de ir **concientizando** y **conociendo** cada vez más el propio ambiente y su actitud ante el Evangelio. Es necesario el diálogo personal. (personalización).

Esto lo realizará cada integrante de los grupos a través de un conjunto de encuestas-entrevistas, ya preparadas, que podrán ser seleccionadas y adaptadas por el grupo.

3-En las reuniones los grupos van eligiendo las encuestas a aplicar en los distintos momentos, analizan y sacan conclusiones sobre la realidad, **actitudes** y **valores** de las personas de esos ambientes, en vistas al **Evangelio** que debemos presentarles.

4-Revisión de la etapa en cada grupo y encuentro general.

## SEGUNDA ETAPA:

### EVANGELIZACION

**Dios habla por nosotros a los que lo buscan en Mercedes.**

Es esta la etapa de **nuestra respuesta evangélica**, ya sea:

-de los **cristianos** unidos y organizados en cada ambiente.

-de cada **grupo** de la pastoral como tal.

-de la **Iglesia de Mercedes**, en especial a través de su catequesis organizada en catequesis de niños, jóvenes y adultos, para responder a esta etapa de **EVANGELIZACION** del Plan Pastoral.

1-Para eso se organizarán seminarios sobre: **Evangelio** y **Evangelización** ayudar a **elaborar** nuestra respuesta evangélica a la realidad y personas conocidas en la primera etapa.

2-Búsqueda de soluciones concretas por: los cristianos de cada ambiente, por el grupo y por la Iglesia de Mercedes.

En este momento el grupo a través de sus integrantes lleva el Evangelio a los diversos ambientes.

En cada ambiente los cristianos deben organizarse para actuar comunitariamente como Iglesia.

Todo el grupo deberá estar comprometido en la conversión de las personas que se abran al Evangelio por la acción de los integrantes del grupo en sus propios ambientes.

3-Posibilidad de E. Espirituales para los que quieran profundizar su vivencia del Evangelio; más en los momentos en que se siente la necesidad de una nueva espiritualidad para los laicos.

4-Revisión de la 2a. etapa **entre** los grupos y encuentro general.

## **TERCERA ETAPA:**

### **VIVENCIA DE FE ENTRE LOS GRUPOS**

El año anterior pusimos el acento en las vivencias de fe **en** los grupos; este año lo hacemos, principalmente, **entre** los grupos.

Que en esta etapa los grupos se **interrelacionen**, viviendo su apertura eclesial.

Visitar otros lugares más cercanos de la diócesis para desarrollar el sentido de Iglesia, de comunión fraterna; interrelacionando las comunidades.

Celebraciones de la Palabra, Eucaristía etc. **entre** los grupos.

Otros aspectos de esta etapa se explicitarán posteriormente.

En marzo se entregará el **calendario** de la actividad Pastoral.

Mercedes 4 de enero de 1971

## **Jubileo de la Diócesis de Mercedes.**

Festejando los 10 años de la diócesis, el 19 y 20 de abril se reunirá en la ciudad de Mercedes todo el clero y laicos delegados con el fin de hacer una revisión de todos estos años y a la vez ir perfeccionando las líneas de acción pastoral que se han proyectado para el futuro.

Presidirá el Obispo, Mons. Enrique L. Cabrera.

## ORDENACIONES

- \* El 10 de enero fue ordenado sacerdote en la Catedral de Catamarca (Rep. Argentina) Eduardo Sanchez, quien se integra al presbiterio de Montevideo.

Cursó sus estudios en Paraná y en el I. T. U. y desarrolló actividades pastorales en Tacuarembó y en la Parroquia Sagrado Corazón (Las Acacias) en Montevideo.

- \* El 13 de febrero recibió el diaconado en orden al sacerdocio de manos de su Obispo, Mons. Edmundo Quoglia, el seminarista Angel Marquicio.

La ceremonia se efectuó en la Parroquia de Cerrillos (Canelones).

---

# Noticias

## Mundiales

### NUMERO DE DIACONOS CHILENOS SE ELEVA A NUEVE; TODOS SON DE PARROQUIAS POBRES

Santiago. de Chile (NA). — Luego de pedir el consentimiento de sus esposas e hijos, el cardenal Raúl Silva consagró cuatro diáconos, en una ceremonia efectuada en la Catedral de Santiago. Los nuevos diáconos, todos casados y padres de familia, elevan el número, de diáconos chilenos todos pertenecientes a parroquias y regiones pobres.

Un empleado de una viña, de cuarenta y cinco años, tres hijos; un obrero de un taller periodístico, 45 años, dos hijos; un empleado de la construcción, 52 años, dos hijos y un obrero de un frigorífico, 43 años, seis hijos, son los nuevos diáconos.

“No somos suplentes de los sacerdotes ni fruto de una crisis. Es posible que el diácono contribuya a solucionar el problema de falta de sacerdotes, pero no fue instituido con ese fin”, dijo uno de los flamantes diáconos al ser entrevistado por la prensa capitalina.

“Frente a graves necesidades corresponderá al diácono mover a la comunidad en el sentido de la caridad, visitando, consolando y ayudando a quienes tengan problemas y dificultades”, dice un documento editado por el Secretariado del Diaconado y que fue ampliamente difundido aquí.

### LOS LAICOS PODRAN DAR LA COMUNION EN BARCELONA

Barcelona (NA) — La Arquidiócesis de Barcelona es desde ahora la tercera de España cuyo obispo ha recibido facultades de la Santa Sede para que autorice la administración de la Comunión por religiosas y laicos por falta de sacer-

datos. Así lo anunció el arzobispo de Barcelona, Mons. Marcelo Gonzales, durante una exhortación pastoral titulada "El ministro extraordinario de la Comunión".

Según dicha exhortación, el arzobispo, o sus auxiliares, encargarán la administración de la Comunión, en sustitución del sacerdote, primero a subdiáconos y religiosos, y después a religiosas, catequistas y simples fieles que reúnan determinadas condiciones.

En cuanto a llevar la Comunión a los enfermos y ancianos a sus residencias, solamente se concederá esta facultad a los miembros de congregaciones religiosas.

## ¿VIOLENCIA O NO VIOLENCIA?

Existe una violencia establecida en América Latina: Atención cuando oigan hablar de las violencias, pues es necesario preguntar: ¿de qué violencia se habla? ¿De esa violencia que puede estallar motivada por el hambre de los oprimidos, o se habla de la violencia establecida por los opresores contra los oprimidos? Existe, repito, una violencia establecida. Y les digo que uno de los mayores esfuerzos de mi vida consiste en orientar la impaciencia de nuestros jóvenes, porque la juventud es más generosa y llega a dudar de la sinceridad de los grandes poseedores y de los gobiernos, y se encamina hacia una radicalización y hacia la violencia.

Les pido, pues, que me oigan. Vamos a comenzar a trabajar en Brasil y en toda América Latina si Dios quiere, para lograr una verdadera presión moral liberadora. No se escandalicen, **llegaremos a una presión moral liberadora**; es la única manera de evitar la violencia armada y este estado general de desesperación. Si se hace un movimiento de no violencia tranquilo, pacífico, dulce, no llegaremos a nada. La forma quizá de evitar la violencia armada sea organizar una presión moral liberadora. **No nos interesan las mini-reformas, no resolveríamos nada. Necesitamos un verdadero y profundo cambio de estructuras.** Y es cierto que para llegar a ese cambio de las estructuras deberemos comenzar por el cambio de las estructuras mentales. Esta es la conversión de que nos habla el Evangelio.

Parte de la intervención de Dom Helder  
Cámara en el VI Congreso Mundial de Pax  
Romana, celebrado en Dákar.

## NUEVO CONFLICTO IGLESIA - ESTADO EN EL PARAGUAY

La "tensión" Iglesia-Estado en el Paraguay surgió cuando la Iglesia comienza a "reivindicar" su independencia frente al aparato gubernativo y en la medida que pretende ésta, identificarse con los derechos del pueblo, constantemente pisoteados en el Paraguay.

En 1966, los Obispos toman una cierta actitud profética de "denuncia" y comienzan a asumir pastoralmente el problema de los derechos humanos. Así comienza la historia. Notorios enfrentamientos con el Gobierno, Obispos acusados de guerrilleros; conferencia episcopal que reclama por los **presos políticos**; confiscación de "Comunidad" -órgano oficioso de la Conferencia episcopal; **conflictos estudiantiles**; expulsión del padre Oliva; apaleo a sacerdotes; **clausura definitiva de "Comunidad" -acusado de incitar a la subversión-**; Excomunión del Ministro del Interior; etc. Estos y otros hechos de suma gravedad han ido acelerando la actual crisis.

Un nuevo acontecimiento se ha planteado en la ya "deteriorada" relación Iglesia-Estado, Con la renuncia-por motivos de salud-de Mons. Aníbal Mena Perta, fue designado Arzobispo de Asunción, Mons. Ismael Rolon, quien es ahora protagonista de una nueva situación, que agudizará sin duda las ya "tirantes relaciones".

### UNA "SILLA VACIA" EN EL CONSEJO DE ESTADO: ARZOBISPO DE ASUNCION NO ASISTIRA A SUS REUNIONES

De acuerdo al Art. 189, numeral 2 de la Constitución Paraguaya, el Arzobispo de Asunción, es miembro nato del Consejo de Estado. La Iglesia, manifestó su desagrado ante la inclusión de un Esclerótico en este Consejo, solicitando a la Asamblea Nacional Constituyente que tal "oficio", sea al menos delegable a un representante de la Iglesia en el Paraguay. Con este pedido, la Iglesia entendía, que debía mantenerse "libre" de todo compromiso con régimen político alguno, a fin de cumplir más eficazmente su misión Pastoral. Sin embargo, la Convención Constituyente mantuvo esta designación constitucional, -y en virtud de ella-Mons. Rolón debía ocupar "su sitio" en el Consejo de Estado.

Ante esta situación-el nuevo Arzobispo - tomó una actitud. Luego de prestar el juramento legal de respeto y acatamiento a al Constitución Nacional y a las leyes de la República, en virtud de ese mismo juramento, que deja a salvo las leyes de Dios y de la Iglesia, y por respeto a su conciencia, planteó con claridad y franqueza, su pensamiento y el porque de su actitud, ante el presidente del propio Consejo, lo que cayó como una "bomba": no asistiría a las reuniones. En la nota presentada Mons. Rolón señaló:

### **VIOLACIONES DE LOS DERECHOS HUMANOS**

"Desde un tiempo a esta parte, la Iglesia Paraguaya, en "aparente" armonía con las Autoridades Nacionales, está siendo impedida arbitrariamente a realizar una tarea de colaboración con el gobierno, en particular, frente a la situación de crecientes abusos y patentes violaciones de los derechos humanos más elementales".

### **"MORDAZA" PARA LA IGLESIA.**

"La misma Iglesia ha sido privada de su libertad de expresión y de comunicación por clausura de su propio órgano de prensa. Ha sido coartada en su acción Pastoral, especialmente en lo que se refiere a la organización de los Laicos en las áreas rurales siendo mal interpretada, intencional o erradamente. Ha sido y sigue siendo difamada frecuente y gratuitamente por emisoras radiofónicas partidarias con la evidente aquiescencia de las mismas autoridades nacionales. En fin, ha sido prácticamente aislada reduciéndosele al mínimo las posibilidades de acceso y de contacto con las instancias gubernamentales "-prosigue Mons. Rolón-" Esta penosa situación, que configura un estado de resistencia y hostilidad ante los reclamos de la Iglesia me impone una actitud de reserva y hace muy difícil mi situación en el Consejo de Estado". -Luego de excusarse por su inasistencia a las reuniones del Consejo-añade-... "Mientras las reclamaciones básicas de la Iglesia no sean objeto de la debida consideración".-

### **SOLIDARIDAD CON LOS MAS POBRES, LOS OPRIMIDOS Y PERSEGUIDOS**

El Arzobispo de Asunción-explica más adelante en su carta-los motivos por los cuales ha tomado dicha actitud: "Debo proceder así por coherencia con las enseñanzas del Concilio Vaticano II. ratificadas en Medellín para América La-

tina, especialmente cuando dice que **“a los pastores de la Iglesia corresponde denunciar todo aquello que al ir contra la justicia destruye la paz”** (Medellín Doc. Paz, III, 20). “Por coherencia, también con las reiteradas manifestaciones de la CEP (Conferencia Episcopal Paraguaya) de la cual soy miembro y cuyos puntos de vista comparto y debo sostener por exigencias de Colegialidad Episcopal. Por coherencia, en fin, con mi propia misión de Obispo, que debe ser signo permanente del Evangelio en medio de su pueblo, solidarizándome así particularmente con los más pobres, con los oprimidos, con los perseguidos”.

### **POR UNA IGLESIA “SIN ATADURAS”**

Continúa -el Obispo- “No es justo, pues ni razonable que mi presencia en el Consejo de Estado, en estas circunstancias, pueda ser interpretada por el pueblo y sobre todo por los fieles, como la aprobación del actual estado de cosas, o como la aceptación lisa y llana de todo lo que se dictamine en este Consejo “señala luego- que” deja constancia, que esta decisión la he tomado después de haber oído a los Obispos miembros de la CEP, a mi Consejo de Curia, al Consejo Presbiterial de Asunción y a un número suficiente de cristianos Laicos comprometidos en la vida de la Iglesia.

Finaliza el documento-pidiendo que “no se interprete esta decisión como el fruto de influencias políticas partidarias, ni como gesto de ruptura, ni mucho menos como una voluntad de denegar en el futuro, toda colaboración con el Gobierno en lo que se refiere a la instauración de un verdadero orden de justicia y libertad para la Nación”- pero condicionada el Arzobispo Paraguayo- “Por el contrario, la colaboración leal y sincera es parte de a misión de la Iglesia y de su razón de ser en le mundo, siempre que haya buena voluntad, respeto, disposición de diálogo y verdadero espíritu cristiano por parte de las autoridades Nacionales, sobre quienes pesa la grave responsabilidad, leal y moral, de promover y orientar el desarrollo de País de una manera compatible con la dignidad humana y cristiana de todos los Paraguayos, en la Paz, que es obra de la Justicia”.

### **ENERGICAS REACCIONES PROVOCO LA ACTITUD DEL ARZOBISPO PARAGUAYO**

Una “polémica” crítica produjo en el seno del Consejo de Estado, la nota que Mons. Rolón entregara personalmente, en la mañana del 4 de febrero-último-al Arq. Tomás Romero Pereira, en su carácter de Presidente del Consejo de

Estado, y que fuera considerada en la agenda de la reunión, de ese mismo día. En la misma se dió lectura al documento-manifestando-el presidente que la actitud del Arzobispo le resultó "difícil de comprender" y que él "conceptúa como un perjurio tal decisión"-Informó a los compañeros de Consejo-que recordó al Prelado-en su entrevista-que "Si deseaba el diálogo con el Gobierno, nada mejor que esta tribuna-el Consejo de Estado-para practicarlo".

A los términos expresados por el presidente del Consejo-se adhirieron las opiniones de los otros Consejeros-que fueron reaccionando de distinta manera, pero con gran severidad ante el Arzobispo que renunciaba a su "Silla en el Consejo de Estado".

En primer lugar-expreso su desagrado con la actitud de Mons. Rolón- el ministro del Interior, Dr. Sabino A. Montanaro (quien fuera excomulgado por Mons. Mena Porta) por anteriores enfrentamientos. El Ministro era partidario de no dejar sin respuesta dicha nota "El juró respetar la Constitución-dijo Montanaro-y su ausencia existiera desarmonía entre la Iglesia y el Estado "tal como afirma el Arzobispo y la CEP".

Por su parte, el Ministro de Educación, Dr. Raúl Peña-señaló-que la nota contenía "disparates y mentiras y que con su negación a concurrir al Consejo de Estado estaba traicionando al pueblo católico".

Finalmente, -se manifestó partidario de no contestar "esa nota insolente". "La nota es una falta de respeto para los miembros del Consejo..."-añadió-el Ministro de Salud Pública, Dr. Adán Godoy Giménez.

En idénticos términos de censura y desaprobación se expresaron los otros miembros.-Finalizada la reunión, se resolvió nombrar una Comisión encargada de la redacción de la respuesta al Arzobispo de Asunción, que de no dudarlo será "explosiva".

(Del centro Nacional de Medios de Comunicación)

---

# sumario

## OFICIAL

---

3 Montevideo - Plan Pastoral 1971

## APORTES

---

- 6 Riqueza y riesgo de nuestra Iglesia - Mons. E. Pironio
- 8 La Iglesia ante el cambio. Mons. E. Pironio
- 17 ¿Una nueva ética cristiana? - Mons. J. Manrique
- 24 ¿Hacia dónde va nuestra América Latina?
- 27 Experiencias pastorales de religiosas en Colombia
- 35 Lo ilícito y lo lícito en "Humanæ Vitæ" - P. Víctor Gil
- 38 Departamento de Pastoral Vocacional
- 42 El Seminario en el Uruguay - Nota 3a.

## INFORMACION

---

### Noticias nacionales

- 43 Montevideo - Plan Pastoral 1971, (Sector territorial)
- 50 Pastoral de conjunto en la ciudad de Mercedes
- 54 Ordenaciones

### Noticias mundiales

- 55 Diáconos chilenos
  - 56 ¿Violencia o no violencia? - Mons. H. Cámara
  - 57 Nuevo conflicto Iglesia-Estado en Paraguay
-